FUENTES ARÁBICO-HISPANAS, 24

IBN BARRAŶĀN
(m. 536/1141)

ŠARḤ ASMĀ' ALLĀH AL-ḤUSNÀ

(COMENTARIO SOBRE LOS NOMBRES MÁS BELLOS DE DIOS)

Edición crítica y estudio realizados por:
PURIFICACIÓN DE LA TORRE

CONSEJO SUPERIOR DE INVESTIGACIONES CIENTÍFICAS
AGENCIA ESPAÑOLA DE COOPERACIÓN INTERNACIONAL

Material amb copyright

ŠARḤ ASMĀ' ALLĀH AL-ḤUSNÀ

(COMENTARIO SOBRE LOS NOMBRES MÁS BELLOS DE DIOS)

This One
3GWQ-2W8-4SPE

Material amb copyright

FUENTES ARÁBICO-HISPANAS

Colección editada por: Mercedes García-Arenal, Manuela Marín,
Luis Molina y José Pérez Lázaro

Títulos recientes

9. ABŪ ḤĀMID AL-GARNĀṬĪ (m. 565/1169), *Al-Mu'rib 'an ba'ḍ 'aŷā'ib al-Magrib.* Introducción, edición crítica y traducción por INGRID BEJARANO.

10. ABŪ ḤĀMID AL-GARNĀṬĪ (m. 565/1169), *Tuḥfat al-albāb.* Traducción por ANA RAMOS.

11. IBN WĀFID (m. 467/1074), *Kitāb al-adwiya al-mufrada.* Estudio, edición crítica y traducción por LUISA FERNANDA AGUIRRE DE CÁRCER.

12. *Libro de Dichos Maravillosos (Misceláneo morisco de magia y adivinación).* Introducción, interpretación, glosarios e índices por ANA LABARTA.

13. ABŪ 'ALI AL-ḤUSAYN IBN BĀṢO (m. 716/1316), *Risālat al ṣaḥīfa al-ŷami'a li-ŷamī' al-'urūḍ.* Estudio, edición crítica y traducción por EMILIA CALVO LABARTA.

14. ABŪ BAKR AL-ṬURṬŪŠĪ, *Kitāb al-ḥawādiṯ wa-l-bida' (El libro de las novedades y las innovaciones).* Estudio y traducción por M. FIERRO.

15. IBN 'ĀṢIM, *Kitāb al-anwā' wa-l-azmina -al-qawlfī l-šuhūr- (Tratado sobre los anwā' y los tiempos —capítulo sobre los meses—).* Estudio, traducción y edición crítica por M. FORCADA NOGUÉS.

16. *Textos aljamiados sobre el profeta Muḥammad.* Estudio y edición por C. LÓPEZ MORILLAS.

17. ABŪ L-'ALĀ' ZUHR, *Kitāb al-muŷarrabāt (Libro de las experiencias médicas).* Edición, traducción y estudio por C. ÁLVAREZ MILLÁN.

18. *Fatḥ al-Andalus (La conquista de al-Andalus).* Estudio y edición crítica por LUIS MOLINA.

19. IBN BAŠKUWĀL, *Kitāb al-Qurba ilā rabb al-'Ālamīn (El acercamiento a Dios).* Estudio, edición crítica y traducción por CRISTINA DE LA PUENTE.

20. *Tres textos árabes sobre beréberes en el Occidente islámico.* Edición y estudio por MUḤAMMAD YA'LÀ.

21. AḤMAD B. QĀSIM AL-ḤAJARI (d. after 1640), *Kitāb nāṣir al-dīn 'alā l-qawm al-kāfirīn.* Historical study, critical edition and annotated translation by P. S. VAN KONINGSVELD, Q. AL-SAMARRAI and G. A. WIEGERS.

22. MUḤAMMAD B. 'IYĀḌ (m. 575/1179), *Maḏāhib al-ḥukkām fī nawāzil al-aḥkām.* Traducción y estudio por DELFINA SERRANO.

23. 'ALĪ B. YAḤYÀ AL-ĞAZĪRĪ (m. 585/1189), *Al-Maqṣad al-Maḥmūd fī talḫīṣ al-'uqūd (Proyecto plausible de compendio de fórmulas notariales).* Estudio y edición crítica ASUNCIÓN FERRERAS.

Material amb copyright

FUENTES ARÁBICO-HISPANAS, 24

IBN BARRAŶĀN
(m. 536/1141)

ŠARḤ ASMĀ' ALLĀH AL-ḤUSNÀ

(COMENTARIO SOBRE LOS NOMBRES MÁS BELLOS DE DIOS)

Edición crítica y estudio realizados por:

PURIFICACIÓN DE LA TORRE

CONSEJO SUPERIOR DE INVESTIGACIONES CIENTÍFICAS
AGENCIA ESPAÑOLA DE COOPERACIÓN INTERNACIONAL
MADRID, 2000

Material amb copyright

Quedan rigurosamente prohibidas, sin la autorización escrita de los titulares del *Copyright*, bajo las sanciones establecidas en las leyes, la reproducción total o parcial de esta obra por cualquier medio o procedimiento, comprendidos la reprografía y el tratamiento informático, y su distribucion.

© C S I C/AECI
© Purificación de la Torre
NIPO: 179-99-055-7
ISBN: 84-00-07976-0
Depósito Legal: M. 9.530-2000
Impreso en España - Printed in Spain
RAYCAR, S. A. Impresores
Matilde Hernández, 27 - 28019 Madrid
Tel.: 91 471 91 00

Material amb copyright

A mis padres y a Javier

Material amb copyright

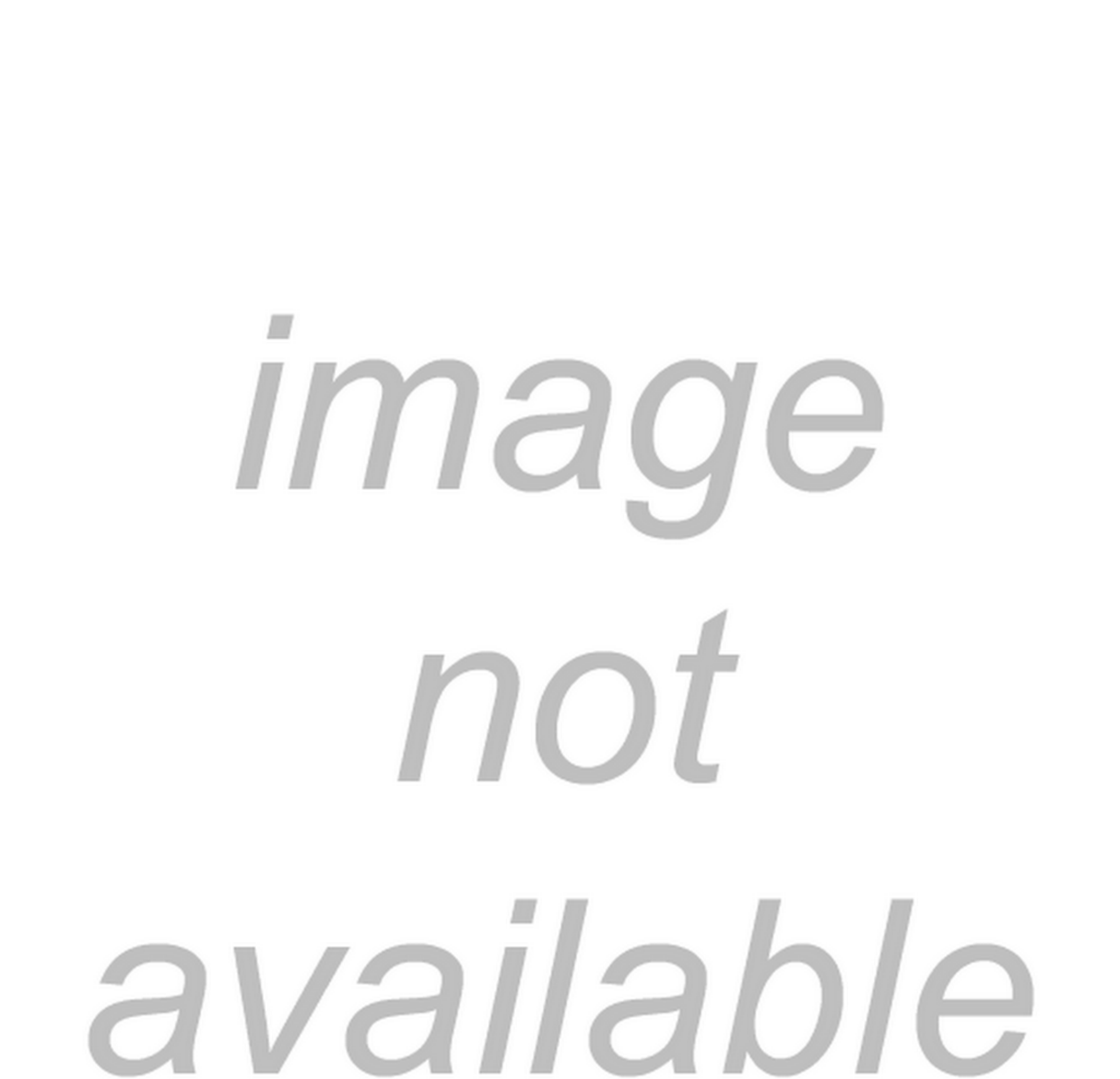


image
not
available

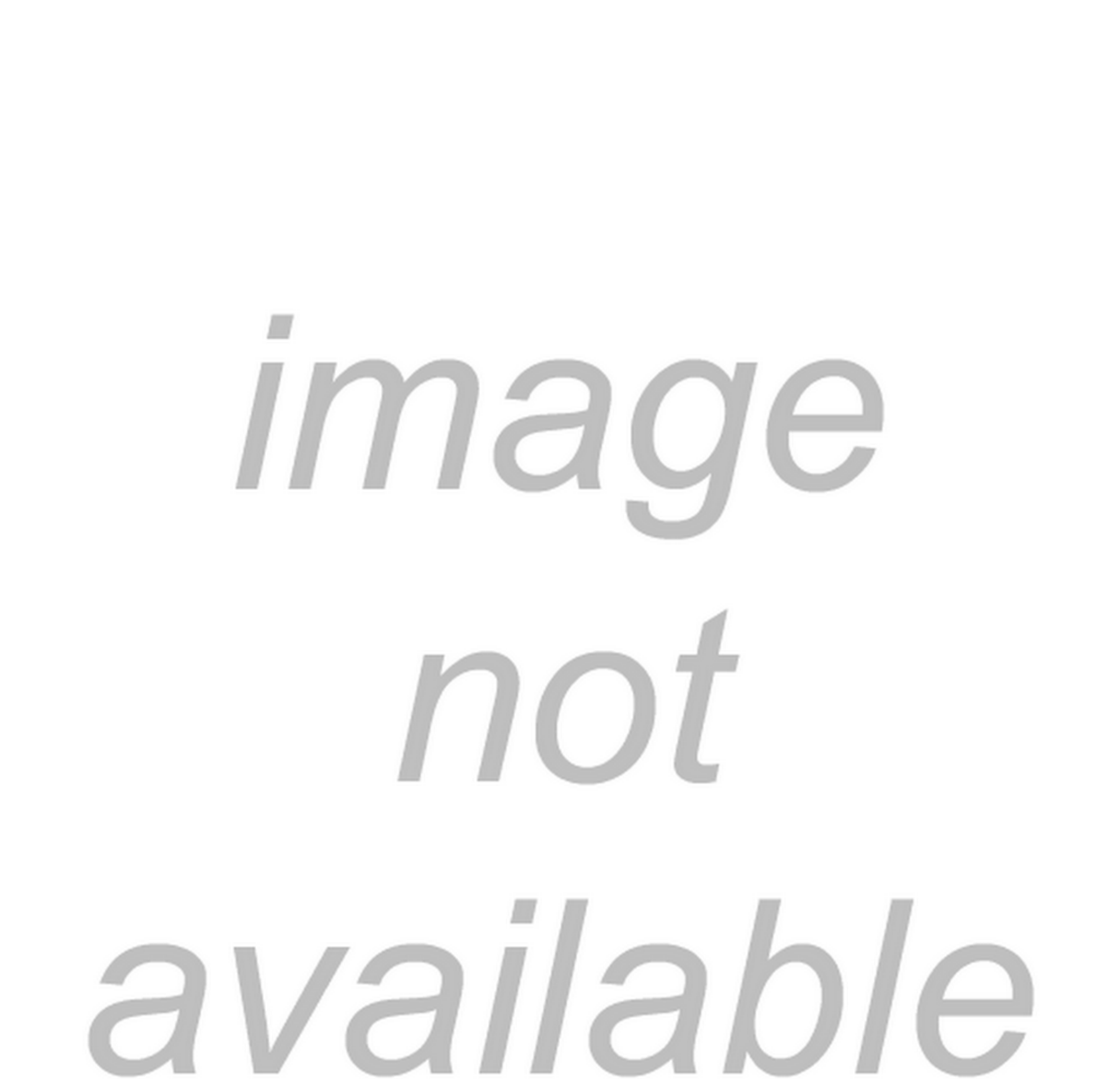


image
not
available

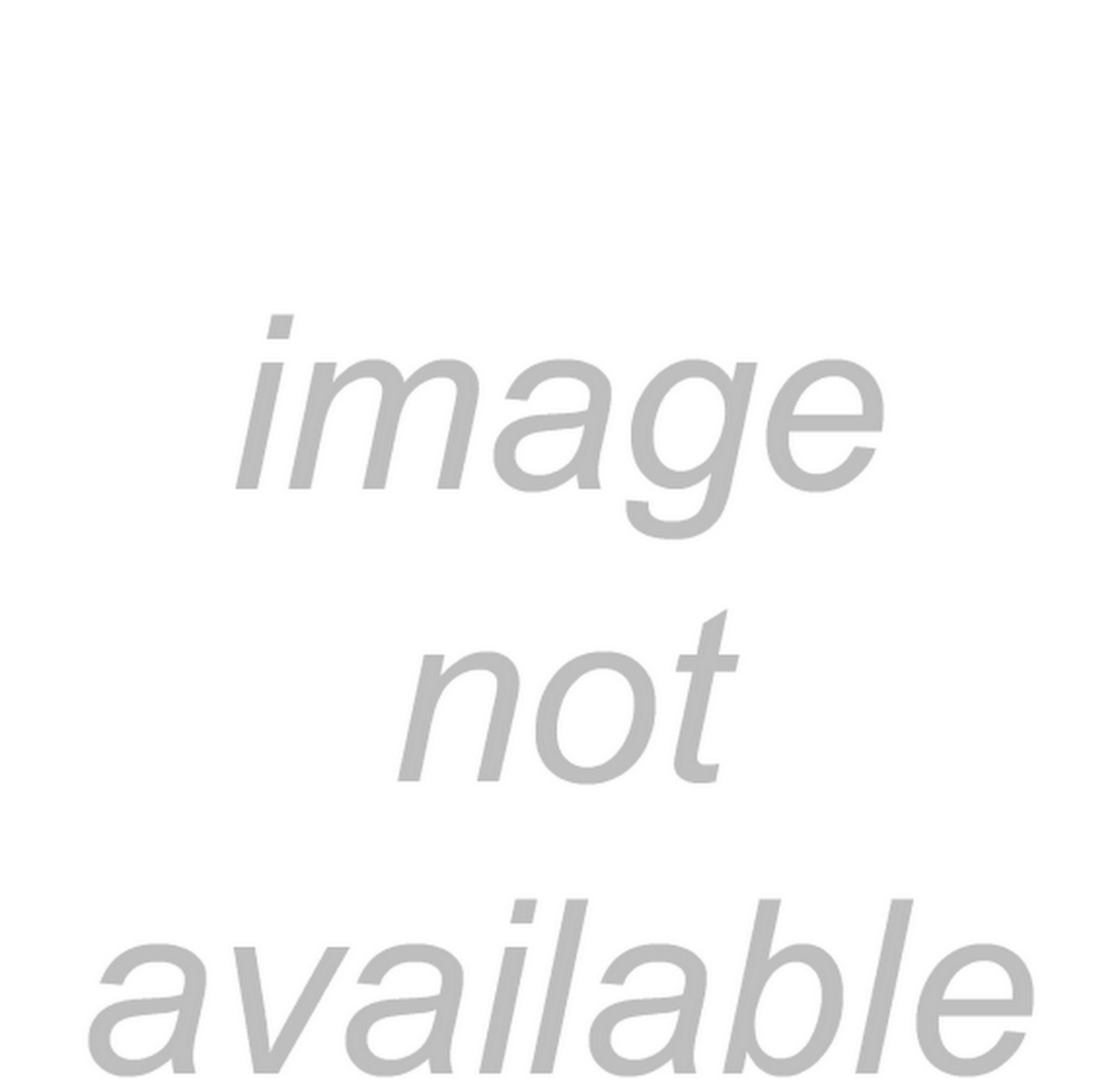


image
not
available

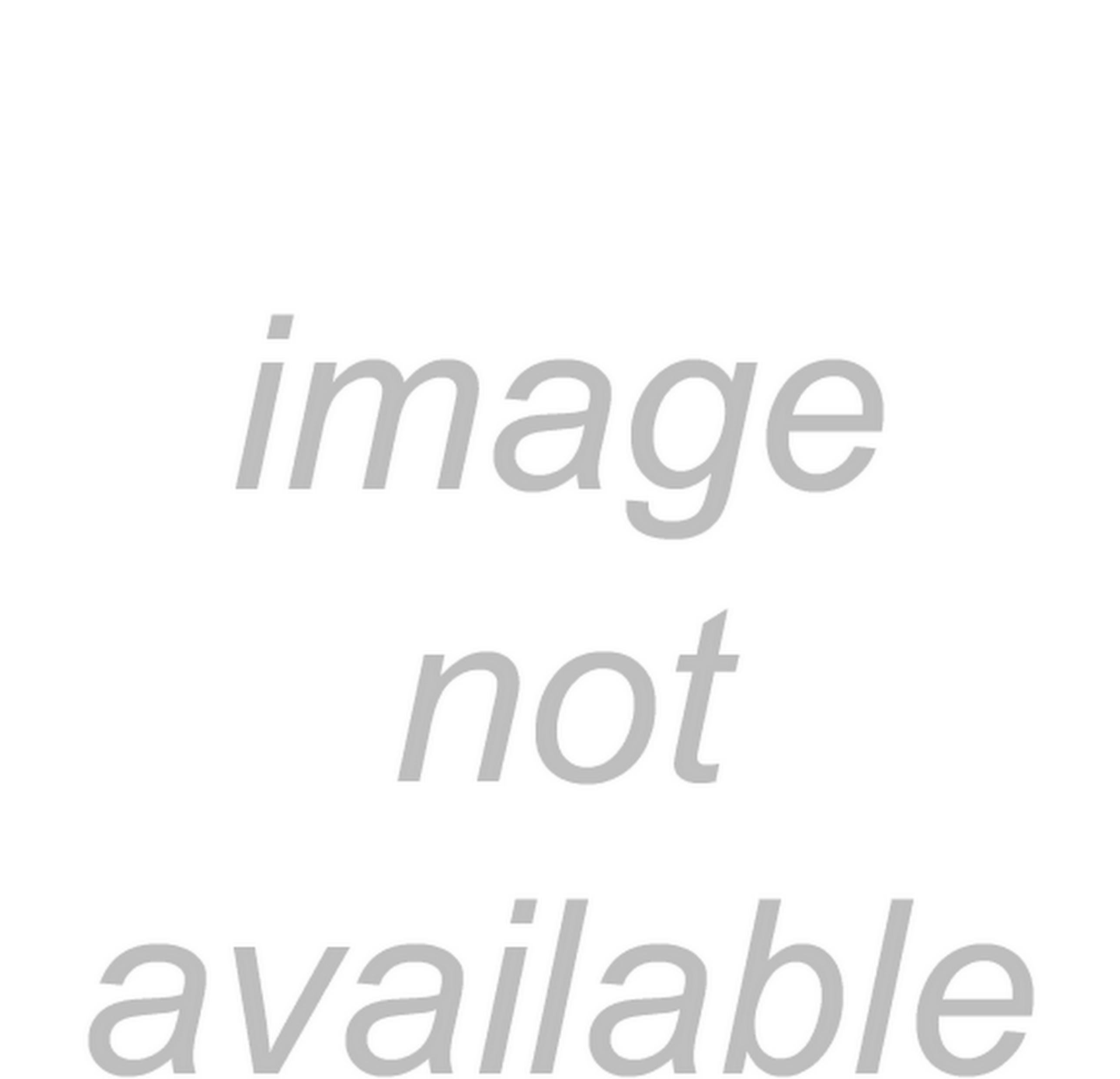


image
not
available

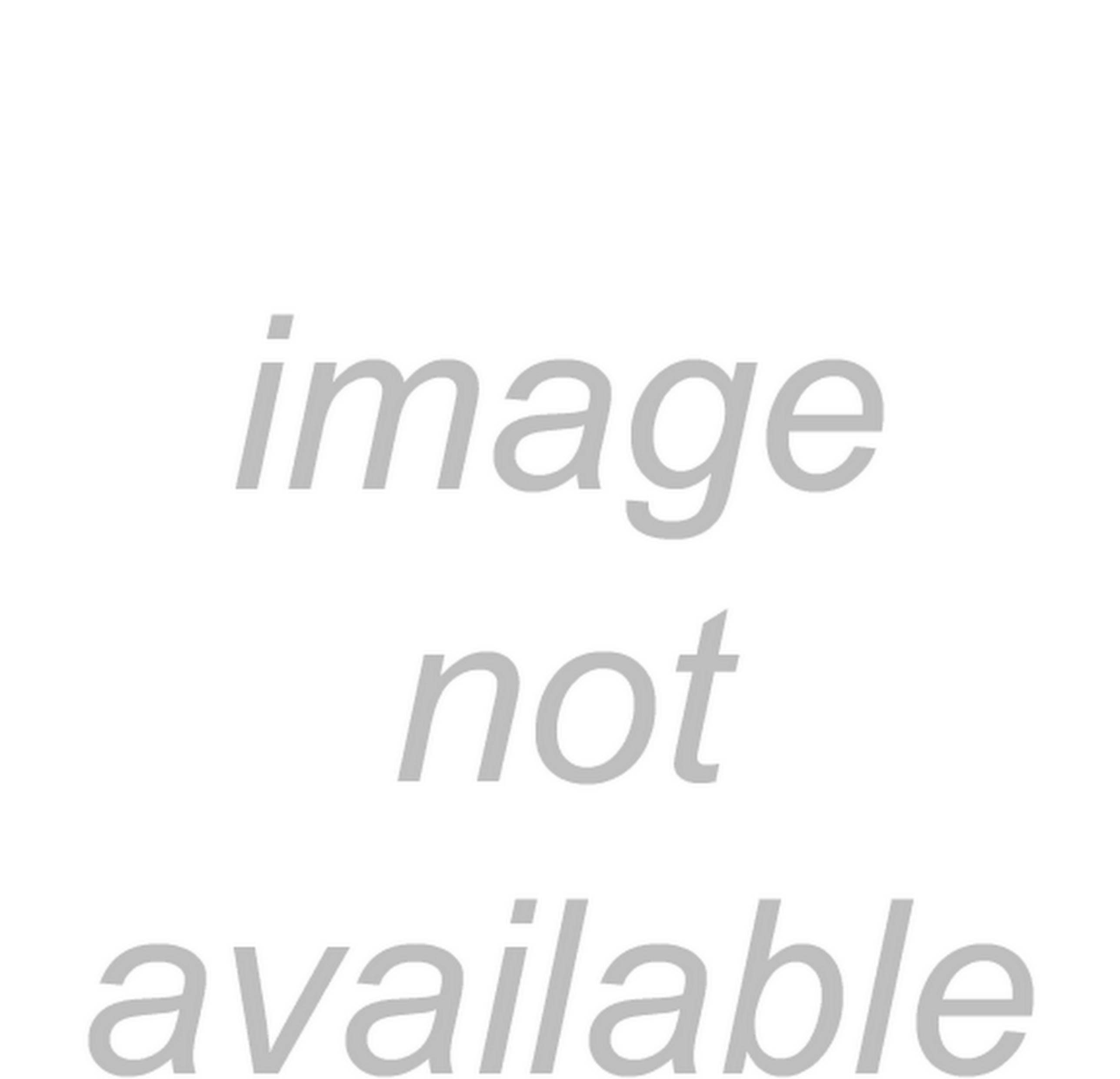


image
not
available

camino a recorrer, mediante el cual el asceta puede estar cada vez más próximo a Dios. El lenguaje y su simbología, utilizados para expresar un sentimiento espiritual, es común al surgido también en el judaísmo y posteriormente, en el cristianismo[5]. Esto demuestra que la espiritualidad comparte rasgos comunes en dichas religiones, fruto de la intercomunicación medieval.

Los Nombres de Dios en el Islam como fórmula rogatoria y de devoción debieron de estar muy extendidos en la creencia popular. Prueba de ello son los poemas dedicados a los Nombres por Muhammad Rabadán[6], morisco aragonés de Rueda de Jalón, exiliado a Túnez tras la expulsión entre 1603 y 1610 d. C., del que se conservan poemas aljamiados entre los que se encuentran los dedicados a los Nombres de Dios (f.205 y ss.). Como introducción a los poemas, alude al famoso hadiz de Abū Hurayra «ad Alla ay nouenta y nueue nombres, quien rogara con ellos ad Alla entrara en el alchanna» (Dios tiene noventa y nueve Nombres, quien los recite entrará en el Paraíso). Es de destacar que el método rogatorio añade la partícula *yā* (¡Oh!), ante cada Nombre[7], clara forma de invocación que se sigue utilizando hoy en día.

Otro claro exponente de la popularidad alcanzada por los Nombres de Dios como devoción piadosa es la obra de Raimundo Lulio titulada *Els cent Noms de Deu*[8], escrita con la doble intención de crear una imitación del Corán y probar que no es una obra divina. De esta forma los Nombres de Dios podrían ser cantados en las iglesias al igual que los musulmanes salmodian el Corán en las mezquitas[9]. La lista de Lulio ha sido remodelada para poder servir a la religión cristiana con Nombres como: Trinitat, Pare, Fill, Sant esperit y Jesús, pero también conserva tanto Nombres de las listas oficiales musulmanas, como sinónimos y otros Nombres que están recogidos en el *Šarḥ* de Ibn Barraŷān y que demuestran hasta qué punto había llegado la difusión de variantes sobres estas letanías.

Como ocurrió con el Profeta en otros aspectos, el interés de los musulmanes por glorificar a su enviado les indujo a celebrar su nacimiento (fiesta del *mawlid)* o formar letanías con sus Nombres[10]. Su número asciende a doscientos y también pueden

---

[5] M. Asín Palacios, *Šaḏilíes y alumbrados* y L. López-Baralt, *San Juan de la Cruz y el Islam,* p. 19 y ss. y capítulos III y VI.

[6] M. Rabadán, *Poemas de Muḥammad Rabadán,* Zaragoza, 1991.

[7] Por poner un ejemplo del tipo de poemas de cada Nombre: (f. 206v) ye alimu: Sabio que tu solos sabes / lo oculto y mas encubierto / y por lo que es en tu sçiençia / diste el saber a los legos, (f. 213v) ye latifu: subtil en todas tus obras / primo delicado y diestro / que a las obras de tu mano / no ay alcançe ni maestro.

[8] G. Rosselló. *Obras rimadas de Ramón Llull escritas en idioma catalán-provenzal publicadas por primera vez. Els Cent Noms de Deu,* Palma de Mallorca, 1859, pp. 201-304.

[9] D. Urvoy, "La place de Ramon Llull dans la pensée arabe", *Catalan Review,* 4 (1990), pp. 201-220.

[10] F. de la Granja, "A propósito del nombre Muḥammad y sus variantes en Occidente", *AA,* 33 (1968), pp. 231-240; M. de Epalza, "Los nombres del Profeta en la teología musulmana", *Miscelánea de Comillas,* Año XX, 12 (1975), pp. 149-203, R. Y. Ebied y M. J. Young, "A list of the Apellations of Muḥammad", *Muslim World,* 66 (1976), pp. 259-262.

Material amb copyright

ser recitados mediante la *subḥa.* Aunque esta comparación con los Nombres de Dios podría llevar a una divinización del Profeta, la diferencia entre ambos estriba en que los Nombres de Dios tienen una naturaleza divina y, en el caso de Mahoma, se trataría de una simple descripción de su persona y cualidades. Entre otros destacaremos: *Muḥammad* (Mahoma), *Aḥmad* (El más alabado), *Sayyid* (Señor), *Rasūl* (Enviado), *'Abd Allāh* (Siervo de Dios), *Ḫātim al-rusul* (Sello de los Enviados), *Mubaššir* (Misionero), *Dā'ī* (Apóstol), *Nāṣiḥ* (Consejero), etc.

La presente edición y estudio del *Šarḥ asmā' Allāh al-ḥusnà* es una aportación al campo doctrinal y viene a demostrar o variar, según el caso, aquello que hasta el momento solo parecía apuntado como posible o que era citado de forma somera en los diccionarios biobibliográficos y llenar así la laguna que por la magnitud de sus obras, y su especificidad temática, solo habían sido utilizadas en caso de consulta[11], sin llegar a estudiarlas en profundidad.

---

[11] *Cf.* las obras de M. Asín Palacios y D. Guimaret.

Material amb copyright

1. LOS NOMBRES DE DIOS

Material amb copyright

1. LOS NOMBRES DE DIOS

A) LOS NOMBRES DE DIOS EN EL ISLAM

Aunque desde el principio de los tiempos el hombre sintió la necesidad de definir mediante el lenguaje a un ser superior, la revelación del Corán delimitaría la lengua y la forma de dirigirse a Dios. El Islam, que recoge las tradiciones bíblicas anteriores y las completa, denomina principalmente a Dios como «Allāh»; sin embargo, con frecuencia no aparece aislado, sino acompañado de otros Nombres que lo caracterizan en forma de alabanza.

En dos de las tres ocasiones en las que se citan los Nombres de Dios en el Corán, se insta a los creyentes a invocar a Dios por medio de sus Nombres más Bellos[1]. Cabe preguntarse entonces cuáles serían estos Bellos Nombres.

En el Corán aparecen recogidos cerca de una veintena de Nombres utilizados como Atributos, entre ellos Indulgente, Todopoderoso, Justo, Soberano, Único, Guía, etc., y, a menudo, éstos se citan después de Dios, en grupos de dos o tres epítetos, de tal manera que al recitar el Corán, el acto de nombrar a Dios siempre va acompañado de cierta característica suya como Su sabiduría, Su generosidad, Su perfección, etc.

Muy pronto surgió un hadiz recogido por Abū Hurayra en el que se determina su uso y su número: «Dios tiene noventa y nueve Nombres, cien menos uno; el que los enumere, entrará en el Paraíso». Este hadiz tiene otra versión más larga en la que

---

[1] Cor 7:180 «Dios posee los Nombres más Bellos. Empléalos para invocarle y apártate de quienes lo profanen», Cor 17:110 «Invocad a Dios o invocad al Compasivo, como quiera que invoquéis Él posee los Nombres más Bellos», Cor: 20:8, ¡Dios! No hay más Dios que Él, Él posee los Nombres más Bellos. (La traducción es de Julio Cortés).

Material amb copyright

aparecen los noventa y nueve Nombres pero que curiosamente, ni Bujārī ni Muslim hacen mención de ella.

Los más Bellos Nombres y su invocación abrían una forma nueva de orar a Dios. Al ser «los más Bellos» ello quiere decir que existían muchos otros, de los que se habría hecho una selección, pero ¿quién la había realizado?, ¿quedaba a elección del creyente la invocación por los Nombres que le parecían más Bellos?, ¿cómo se rezaba con los Nombres? Pronto surgieron listas que se convirtieron en oficiales. Las más conocidas son las de Walīd b. Muslim (m. 195/810), ʻAbd al-ʻAzīz al-Ḥusayn al-Tarŷumān, Zuhayr b. Muḥammad al-Tamīmī (m. 162/779) y al-Aʻmaš, entre las que existen importantes variantes, pero que coinciden en incluir los Nombres coránicos.

El elevado número de Nombres favoreció la utilización de la *subḥa* o rosario con treinta y tres o noventa y nueve cuentas que ayuda a llevar el cómputo de Nombres invocados. Las oraciones a los Nombres se realizan hoy en día especialmente en el mes de ramadán y algunos creyentes, más piadosos, después de las oraciones oficiales.

También son usados especialmente en cofradías sufíes en forma de *ḏikr* o recitación. Esta práctica consiste en la repetición sistemática de un Nombre o grupo de Nombres. Su repetición puede realizarse aisladamente o en grupo, con música o en silencio, y su intención puede ser rogatoria o, como en el caso de los sufíes, ayuda al discípulo a elevarse a Dios imbuyéndose de la característica invocada, con lo que se consigue una mayor cercanía a Él.

Por otro lado, las creencias populares han desarrollado ciertas propiedades en los Nombres que abarcan desde la invocación para la concesión de un favor a poderes sanadores. En ello se mezclaron prácticas preislámicas que dotaban a la escritura de una fuerza peculiar; el escribir los Nombres de diversas maneras o a horas determinadas, en lugares especiales, contenía, en sí mismo, una fuerza capaz de conseguir una curación o un deseo.

B) EL GÉNERO DE LOS NOMBRES DE DIOS

Muchas son las obras sobre los Nombres de Dios que fueron escritas desde época temprana, en ocasiones como elementos exegéticos o *tafsīres* coránicos, que utilizaban los Nombres como base para apoyar sus digresiones.

D. Guimaret dice sobre el género creado sobre ellos[2]:

---

[2] *Op. cit.* p. 15.

Material amb copyright

«On peut distinguer à cet égard, trois types d'approche: l'une purement lexicographique, intéressée à la seule signification des noms, à leur étymologie; une seconde, théologique, visant à l'explication des noms divins et à leur justification dans le cadre d' une théorie ‹spirituelle›, celle essentiellement des adeptes du taṣawwuf, *consistant en une méditation des Noms Divins dans un exprit d'adoration et de cheminement vers Dieu».*

Estos distintos tipos de comentario no están aislados, sino que en muchas ocasiones combinan en su contenido varias de estas formas exegéticas. Incluso pueden formar parte de una obra general de *tafsīr,* teológica o lingüística en el que uno de los apartados está específicamente dedicado a los Nombres[3].

A continuación se tratarán los principales tipos de comentarios:

a) Gramáticos[4]

El estudio realizado desde la versión puramente filológica utiliza el Nombre como excusa para el estudio de la raíz, con todas sus significaciones, sus formas derivadas, usos y posibles combinaciones de las letras y sus cambios de significado.

Este tipo de estudio podría considerarse como un pequeño diccionario en el que los Nombres de Dios sirven de excusa para explicar el origen y uso de la raíz de la que derivan.

El comentario lexicográfico por excelencia es el *Ištiqāq asmā' Allāh* de al-Zaǧǧāǧī, muerto en el año 337/949[5].

b) Teológicos[6]

La consideración de los Nombres desde este ámbito conlleva el planteamiento de diversas cuestiones a las que los teólogos han intentado responder mediante la formulación de las siguientes tesis:

---

[3] Por ejemplo Ibn 'Arabī les dedica un capítulo en sus *Futūḥāt.*

[4] M. H. Bakalla, *Arabic Linguistics. An introduction and Bibliography,* Londres, 1983.

[5] *Cf.* Sezgin, VIII, p. 105.

[6] M. Anawati y L. Gardet, *Introduction a la théologie musulmane. Essai de théologie comparée,* París, 1948.

Material amb copyright

b.1. Tesis sobre el origen de los Nombres

Las opiniones respecto a este tema están divididas en dos grupos:

a) Los partidarios del *tawqīf*[7].

Son aquéllos que piensan que dentro de los Nombres de Dios sólo se incluyen los que Él mismo se ha atribuido, por lo que solo se deben aplicar a los aparecidos en el Corán y en la tradición profética considerada como *sunna*[8].

Como ya se ha dicho anteriormente, no todos los Nombres se encuentran recogidos de forma literal en el Corán y la *sunna,* por lo que también es lícito la utilización del *Iŷmā'*, o *consensus* de los musulmanes, para la elección de otros.

b) Los partidarios del *qiyās*[9].

Aplican la lógica y escogen Nombres por «analogía» con otros ya constatados. Esto no quiere decir que los Nombres sean sinónimos, sino que cada Nombre, en sí mismo, aporta un nuevo matiz a la esencia divina. Estos teólogos no descartan en absoluto el importante peso que el Corán y los hadices tienen a la hora de la elección de los Nombres, pero ellos añaden la posibilidad de aplicar la lógica para poder explicar el por qué de un Nombre u otro.

El *Iŷmā'* o *consensus* también se aplica sin reservas, como resultado de la anterior aplicación lógica de la elección del Nombre.

b.2. Tesis sobre la jerarquía de los Nombres

Uno de los planteamientos que más se repiten es la cuestión de si todos los Nombres son iguales o existe una jerarquía[10]. A este respecto existen dos escuelas:

a) Línea *ḥanafī,* según la cual todos los Nombres son iguales. Cualquiera de ellos que se invoque, se está nombrando a Dios[11].

---

[7] D. Gimaret, *op. cit.,* p. 43.
[8] Los hadices *ṣaḥīḥ* y *ḥasan.*
[9] *Op. cit.,* p. 39; M. Bernard, «Ḳiyās», *EI*^{2}, V, 237-240.
[10] Para consultar ciertos intentos clasificatorios, *cf.* Gimaret, *op. cit.* 3, pp. 107-111.
[11] Lo cual armoniza con otros aspectos *ḥanafíes.* W. Heffering y J. Schacht, *EI*^{2}, III, pp. 162-164.

Material amb copyright

b) Línea *aš'arī*, según la cual habría una cierta jerarquía en la que el Nombre *Allāh*[12] estaría por encima de todos los demás.

Dentro de este último grupo se podría incluir la tradición sobre «el Nombre Supremo». Este Nombre no habría sido revelado a los hombres y permanecería oculto.

Otro Nombre con rango superior sería *al-Raḥmān*. Según algunos partidarios de la jerarquía de los Nombres, éste estaría al mismo nivel que *Allāh*[13].

b.3. Tesis sobre la naturaleza de algunos de los Atributos

Otra cuestión que debe destacarse es la dialéctica creada en torno al problema del antropomorfismo. Muchos Nombres reflejan atributos humanos que han sido aplicados a Dios en el Corán, como por ejemplo *al-Baṣīr, al-Samī', Ḏū-l-'arš*, etc. Los teólogos difieren en la interpretación que hay que dar a estas palabras. Al-Aš'arī concibe estos atributos como forma de expresar una característica de Dios al intelecto humano. Así, la expresión coránica en la que se dice que Dios tiene «manos», es una manera de mostrar al creyente el favor divino y no debe considerarse un signo antropomórfico[14]. En cambio, la doctrina *ḥanbalī* defiende que Dios será visible el último día sentado sobre el trono, con rostro, ojos y manos[15].

La *ṣifa* o característica atribuida a Dios también fue tema de debate entre los teólogos. Dios no es «comparable» y por lo tanto no debería expresarse con términos de la creación ni del mundo, porque no se le pueden hacer atribuciones similares a lo conocido por el hombre.

Otro tema ampliamente debatido es qué Nombres deberían considerarse Nombres en sí mismos y cuáles atributo, y qué tipos de Nombres hay. Los teólogos han intentado crear ciertas «categorías de Nombres», según distintos sistemas clasificatorios. Citaremos algunas de ellas:

a) Nombres que representan acto y los que no lo son.

b) Nombres que se pueden aplicar únicamente a Dios y los que se pueden aplicar al resto.

c) Nombres transitivos e intransitivos.

---

[12] También congruente con esta escuela. M. Watt, *EI*^{2}, I, p. 696.

[13] Basado principalmente en la azora coránica 17:110 «Invocad a Dios o invocad al Compasivo *(al Raḥmān)* como quiera que le invoquéis Él posee los Nombres más Bellos». *Cf.* J. Jomier, «Le Nom Divin al-Raḥmān dans le Coran», *Mélanges Louis Massignon,* vol. II, pp. 361-381.

[14] *Cf.* M. Allard, *Le problème des attributs divins dans la doctrine d'al-Aš'arī et ses premiers grands disciples,* Beirut, 1965.

[15] H. Laoust, «Ḥanābila», *EI*^{2}, III, pp. 158-162.

Material amb copyright

d) Nombres agrupados bajo sus distintas cualidades.
e) Nombres que son la esencia de Dios y los que son «esencia» y «acto».

b.4. Tesis sobre la eternidad de los Nombres

Esta cuestión se deriva de la dialéctica acerca de si el Corán es creado o increado[16] y el origen de las lenguas.

Si las lenguas han sido creadas, como defienden los *mu'tazilíes*[17], entonces los Nombres, el Corán y todo lo demás también es creado. Frente a esta doctrina los *aš'aríes* propugnan la eternidad del Corán y su carácter increado[18].

c) Sufíes

El género de los Nombres divinos ha sido, desde antiguo, comentado por los sufíes de todos los tiempos. Su estudio y asimilación no estaba al alcance de cualquier alma en proceso ascético, sino que debía seguir un camino hasta su posible revelación. Éste es el motivo por el cual desde época temprana se creó un lenguaje específico para ser comprendido únicamente por los iniciados, razón que hace difícil, en muchas ocasiones, la capatación del mensaje[19].

En los tratados sufíes sobre los Nombres de Dios, se observa una característica común: el iniciado debe trabajar por hacer propios los Atributos que designan a Dios para conseguir de este modo un acercamiento a Él. Que el iniciado adquiera alguna de estas características de la esencia divina, no significa que se convierta en Dios, puesto que Él es el conjunto de todos los Nombres y el sufí solo puede aspirar a seguir el camino de los secretos íntimos de la divinidad que se revelan al iniciado a través de su mención[20].

Por medio de ellos, Dios se muestra más cercano a sus criaturas y da al hombre la posibilidad de aproximarse a su esencia. Hay un Nombre de Dios para cada una de

---

[16] W. Madelung, «The Origins of the controversy concerning the creation of the Koran», *Religions, Schools and Sects in Medieval Islam* (1985), pp. 504-525.

[17] *Cf.* «Mu'tazila», *SEI*, pp. 421-426.

[18] Al-Aš'arī (m. 324/935) escribió una obra sobre los Nombres de Dios titulada *Kitāb fī-l-asmā' wa-l-ṣifāt*, (Sezgin, I, 602 y 603), en la que se refleja su doctrina sobre el tema.

[19] P. Nwiya, *Exégèse coranique et mystique musulmane*, Beirut, 1970; L. Massignon, *Essai sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane*, París, 1954.

[20] M. Así Palacios, *El islam cristianizado*, tercera parte, n.º 2: Regla taxativa que fija las condiciones que deben cumplir los que siguen el camino de Dios, pp. 300-351.

Material amb copyright

las actitudes humanas ante el mundo, y ese Nombre se revela al sufí como medio de conocer a Dios, considerado algo superior e indefinible, y para el que sus Nombres son el único acercamiento posible a su conocimiento.

El rezar los Nombres o el conseguir que éstos formen parte del iniciado es un trabajo personal que conlleva la consecución de diferentes etapas, siempre que se realicen dirigiéndose a Dios mediante la sumisión, la humildad y su adoración. La oración y la exaltación de cada uno de los Nombres, junto con la actitud del iniciado, son los pilares fundamentales para conseguir su manifestación, fruto de la contemplación y la inspiración[21]. De esta forma, los aspectos de la esencia divina, su recitación y su oración son un medio de acercarse a Dios.

Los principales comentarios sobre los Nombres desde esta perspectiva son los de al-Qušayrī (m. 465/1072)[22], al-Gazālī (m. 505/111)[23] e Ibn 'Arabī (m. 638/1249)[24].

d) Exegéticos

Entre los tratadistas sobre los Nombres se encuentran los comentaristas del Corán. Ellos utilizan los Nombres como punto de partida y, basándose en aleyas en las que éstos aparecen, realizan un estudio de los mismos, eminentemente exegético.

El comentario coránico más conocido es la *Risāla* de al-Tilimsānī (m. 690/1291)[25], aunque existen muchos más y la mayoría de ellos aparecen mezclados en otra clase de estudio, como ya se ha indicado anteriormente.

C) LOS NOMBRES DE DIOS EN AL-ANDALUS

De las obras específicas compuestas sobre este tema desde los comienzos del Islam, sólo se conservan referencias, por estar en su mayor parte desaparecidas. En general, los autores suelen ser *mu'tazilíes* y teólogos que tratan los Nombres desde una concepción islámica tradicional.

Aunque no se puede afirmar con contundencia, parece ser que al-Mubarrad (m. 285/898)[26], fue el primero del que se guardan noticias sobre la composición de una

---

[21] L. Gardet, «Du'ā'», *EI*^{2}, II, p. 617.

[22] *Šarḥ asmā' Allāh al-ḥusnà,* Brockelmann, I, p. 432, S. I, p. 772.

[23] *Al-Maqṣad al-asnà fī šarḥ ma'āni asmā' Allāh al-ḥusnà,* Brockelmann, I, p. 426, S., I, p. 756.

[24] Pablo Beneito ha realizado su tesis doctoral sobre los Nombres de Dios en la obra de Ibn 'Arabī. *Cf.* P. Beneito Arias, *El secreto de los nombres de Dios,* Murcia, 1996.

[25] *Risāla fī šarḥ al-asmā' al-ḥusnà,* Brockelmann, I, p. 258.

[26] Sezgin, *GAS,* VIII, p. 98.

Material amb copyright

obra acerca de los Nombres de Dios. Se conservan dos obras suyas, el *Kitāb (ma'ānī) ṣifāt Allāh* y el *Kitāb al-'ibāra 'an asmā' Allāh* [27], que son básicamente filológicas.

Con el tiempo y por el carácter semántico de cada término, los exégetas comenzaron a extenderse en sus comentarios, como es el caso de al-Bagdādī (m. 429/1037), que utiliza el Nombre como base de partida para poder realizar digresiones sobre su pertenencia o no al hadiz, apoyándose en el Corán y en las tradiciones y realiza reflexiones teológicas sobre el origen o la naturaleza de los Nombres. Posteriormente esta forma de comentario se irá imponiendo entre exégetas y tradicionistas.

Al-Rāzī (m. 322/933) en su libro *Kitāb al-Zīna,* expone una visión, que desde el punto de vista de D. Guimaret es lexicográfica, en la que se explica el sentido de los Nombres «según la lengua árabe», pero podemos afirmar casi con toda seguridad que, por su ascendiente *ismā'īlī,* se trata de la primera obra en la que se analizan los Nombres de Dios desde la perspectiva del *'ilm al-ḥurūf* [28].

El primero que conocemos que aborda los Nombres de Dios desde un punto de vista sufí es al-Qušayrī (m. 465/1072). En su libro *Šarḥ asmā' Allāh al-ḥusnà*[29] introduce el método ascético que a partir de este momento será utilizado por todos los escritores inclinados hacia esta vertiente espiritual. En él, al-Qušayrī explica cómo el siervo de Dios debe trabajar para intentar adoptar de forma gradual las características de los Nombres para sí mismo y de este modo conseguir el conocimiento de Dios. Los Nombres se convierten así en peldaños en una larga escala cuya meta es Dios mismo.

Bajo esta nueva perspectiva serán redactadas las obras sufíes posteriores sobre los Nombres. Al-Gazālī (m. 505/1112) compuso así su obra *al-Maqṣad al-asnà fī šarḥ ma'ānī asmā' Allāh al-ḥusnà.* A pesar de no ser una obra muy extensa, al-Gazālī analiza de una manera amplia y profunda los problemas más importantes surgidos en la tradición, como el por qué son noventa y nueve, su origen y jerarquización, siguiendo la versión de Walīd.

En al-Andalus, el primer tratado sobre los Nombres del que se encuentra mención es el desaparecido y sin título escrito por Ibn Ḥazm. El único dato que poseemos es la mención que hace de este trabajo al-Ḏahabī, según el cual, era uno de los pocos que se había preocupado por reunir los Nombres y encontrar su origen. Ibn Ḥazm mantenía que ochenta Nombres se encontraban en el Corán y los hadices y el resto habían sido derivados por ampliación tradicional de ambas bases[30].

---

[27] *Cf. supra.*

[28] G. Vajda, «Les lettres et les sons de la langue arabe d'après Abū Ḥātim al-Rāzī», *Arabica,* 8 (1961), pp. 113-130.

[29] Brockelmann, *GAL,* I, p. 432 y S., I, p. 770.

[30] D. Guimaret, *Les Noms Divins en Islam,* p. 20.

Material amb copyright

La siguiente noticia sobre una obra de esta característica es la escrita por Abū Bakr b. al-'Arabī (m. 543/1148), titulada *al-Amal al-aqṣà fī šarḥ asmā' al-ḥusnà*[31]. Conocedor de la obra sobre los Nombres de su maestro al-Gazālī, quizá siga esta línea de análisis y la lista de su maestro, pero probablemente sin adoptar en su comentario una postura sufí, aunque estos datos están por comprobar.

El tratado más conocido y extenso sobre los Nombres de Dios escrito en al-Andalus es el de Abū l-Ḥakam b. Barraŷān (m. 536/1141) al que está dedicado este trabajo de investigación y del que he realizado su edición.

Después de Ibn Barraŷān, hay un aumento de obras sufíes escritas sobre este tema, como la de Abū l-'Abbās al-Uqlīšī (m. 549/1154)[32] titulada *al-Anbā' fī ḥaqā'iq (šarḥ) al-ṣifāt wa-l-asmā'*[33]. Se podría afirmar, por los maestros que tuvo y su ámbito de influencia, que es uno de los herederos de la tradición gazāliana.

Ibn 'Arabī, en sus *al-Futūḥāt al-Makkiyya*[34] contiene un pequeño tratado específico sobre este tema. A pesar de la clara influencia de los maestros anteriores[35], no podemos negar las innovaciones introducidas en el tema por el gran *šayj,* como su aportación sobre las «presencias» de los Nombres y su concepto del «siervo de Dios»[36] en los distintos Nombres[37].

Para resumir lo expuesto anteriormente, la composición de obras sobre los Nombres de Dios en al-Andalus es el resultado de la herencia de la tradición oriental creada sobre esta materia. Aunque se conocen otros tratados posteriores, es obvio que la popularidad alcanzada por las obras gazālianas debió llevar a un mayor conocimiento de los Nombres por medio de ellas[38].

La primera obra andalusí sobre el tema fue la de Ibn Ḥazm, que aunque desaparecida actualmente, debió ser conocida por el círculo de herederos de la tradición masarrí. Prueba de ello es que el mismo Ibn al-'Arīf copió de su puño y letra el *Fiṣal* de Ibn Ḥazm[39]. Si fue conocedor de esta obra podemos suponer que también pudo llegar a leer otras del autor, entre ellas la que dedicó a los Nombres.

---

[31] Brockelmann, *GAL,* S., I, p. 772.

[32] Al-Marrākušī, *al-Ḏayl,* I, bª 837; al-Ḏahabī, *Siyar a'lām al-nubalā',* t. XX, bª 248; al-Maqqarī, *Nafḥ al-ṭīb,* II, bª 223, al-Ṣafaḍī, *I'lām,* t. VIII, bª 3609; Majlūf, *Šaŷarat al-nūr,* t. I, bª 419; Kaḥḥāla, *Mu'ŷam,* t. II, p. 181.

[33] Brockelmann, *GAL,* I, p. 361 y 370 y S. I, p. 633.

[34] *Op. cit.,* t. IV, p. 196 y ss.

[35] Sobre las posibles influencias en este sentido *cf.* Afīfī, *The mystical philosophy of Muḥyi-l-dīn Ibn al-'Arabī,* apéndice: The sources of Ibnul 'Arabī's system, p. 175 y ss.

[36] *Cf.* M. Asín Palacios, *El Islam cristianizado,* pp. 198-215.

[37] *Cf.* nota 24. Por este motivo mi trabajo en relación con el tema comprende hasta Ibn 'Arabī.

[38] Se sabe por ejemplo que Abū Madyan transmitía en su *ribāṭ* de Bujía el *Maqṣad* de al-Gazālī.

[39] Al-Ṣafadī, *al-Wāfī bi-l-wafayāt,* bª 3554, p. 133.

Material amb copyright

Las dos obras posteriores de los Nombres de Dios son las de Abū Bakr b. al-'Arabī e Ibn Barraŷān. Herederos ambos de la corriente de al-Gazālī, es Ibn Barraŷān el primero en escribir en al-Andalus una obra sufí sobre los Nombres de Dios. Esta obra, por su magnitud, influiría en gran manera en la realización de tratados posteriores, como por ejemplo en la de al-Uqlīšī, discípulo directo de Ibn al-'Arīf y que posiblemente debió escuchar de él enseñanzas sobre este tema. De la misma forma, Ibn 'Arabī cita en varias ocasiones[40] a Ibn Barraŷān; especialmente habla de su obra sobre los Nombres de Dios[41] y curiosamente cita en primer lugar a al-Gazālī y en segundo a Ibn Barraŷān, seguidos de al-Qušayrī. Es obvio que la mención de estos personajes no es cronológica sino por orden de importancia.

Según el cuadro que aparece a continuación[42], podemos aventurar que Ibn Barraŷān debió tener conocimientos de las siguientes obras sobre los Nombres de Dios: 1) el *Maqṣad* de al-Gazālī, puesto que entre sus discípulos hay transmisores de obras de este autor[43]; 2) la composición de Ibn Ḥazm sobre este tema, porque el círculo de masarríes de quienes estaba influenciado debía conocer su obra; 3) aunque es contemporáneo suyo, puede que la redacción del *al-Amal al-aqṣà* sobre los Nombres, de Abū Bakr b. al-'Arabī, fuera anterior a la realizada por Ibn Barraŷān y por lo tanto tuviera conocimiento de ella o a la inversa.

Es de destacar que una de las dos figuras más importantes de la Sevilla del siglo XII, Abū Bakr b. al-'Arabī, tuviese entre sus discípulos a los de Ibn Barraŷān, o viceversa y que todos ellos hayan sido herederos de la tradición de al-Gazālī, que muere en el 505/1111.

El siguiente cuadro viene a completar el realizado por D. Urvoy en su obra *Le monde des ulémas andalous*[44]. Según la gráfica que reproducimos a continuación, Ibn Barraŷān no está tan aislado de las corrientes de su tiempo como propone Urvoy y,

---

[40] Ibn al-'Arabī cita en diversas ocasiones a Ibn Barraŷān en las *Futuḥāt*. En el tomo I, p. 60 y el IV, p. 242, explica la cábala premonitoria de la conquista de Jerusalén y hace referencia al error que cometió al realizarla; por tanto, al citar este vaticinio, debía tener conocimiento de su *Tafsīr*. En el tomo II, p. 649, habla del *tajalluq bi-l-asmā'*, es decir, de la adopción por parte del novicio del atributo divino para poder llegar por medio de ello al conocimiento de Dios, según la doctrina de Ibn Barraŷān. En ese mismo tomo, p. 577, lo menciona en relación a los distintos estados y niveles alcanzados en la vía mística junto a al-Tustarī. Por último en el tomo III, p. 77, señala que Ibn Barraŷān creó la expresión para referirse a Dios *«al-ḥaqq al-majlūq bi-hi»*, que extrajo de dos aleyas coránicas (Cor: 44, 38 y Cor: 10,5). Aunque en estas dos últimas ocasiones no cita la fuente de la cual ha extraído la información, resulta evidente que Ibn 'Arabī tenía un amplio conocimiento, tanto de las obras como de la doctrina de Ibn Barraŷān.

[41] *Cf. supra.*

[42] *Cf.* CUADRO: Principales relaciones entre Ibn Barraŷān y figuras de su entorno.

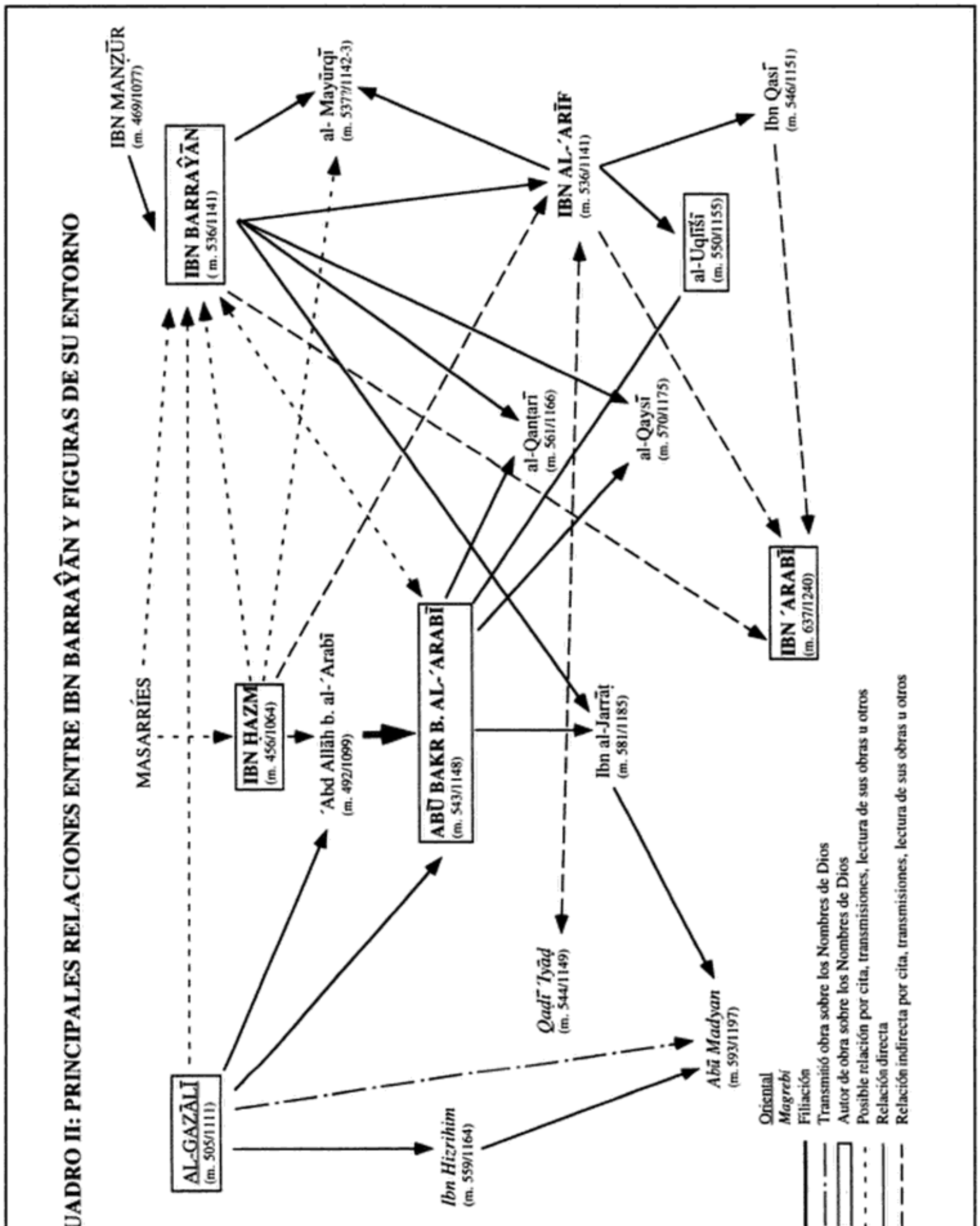
[43] Por vía de Ibn al-Jarrāṭ, que fue discípulo de Abū Bakr b. al-'Arabī e Ibn Barraŷān, y maestro de Abū Madyan, el *Maqṣad* de al-Gazālī, fue uno de los libros asiduamente transmitidos en su *ribāṭ*.

[44] *Le monde des ulémas andalous du V/XIème siècle au VII/XIIème siècle. Etude sociologique,* p. 190.

Material amb copyright

según hemos demostrado, tanto las influencias recibidas como las posteriores, conforman un amplio abanico que incluye su proyección magrebí.

CUADRO II: PRINCIPALES RELACIONES ENTRE IBN BARRAŶĀN Y FIGURAS DE SU ENTORNO



Material amb copyright

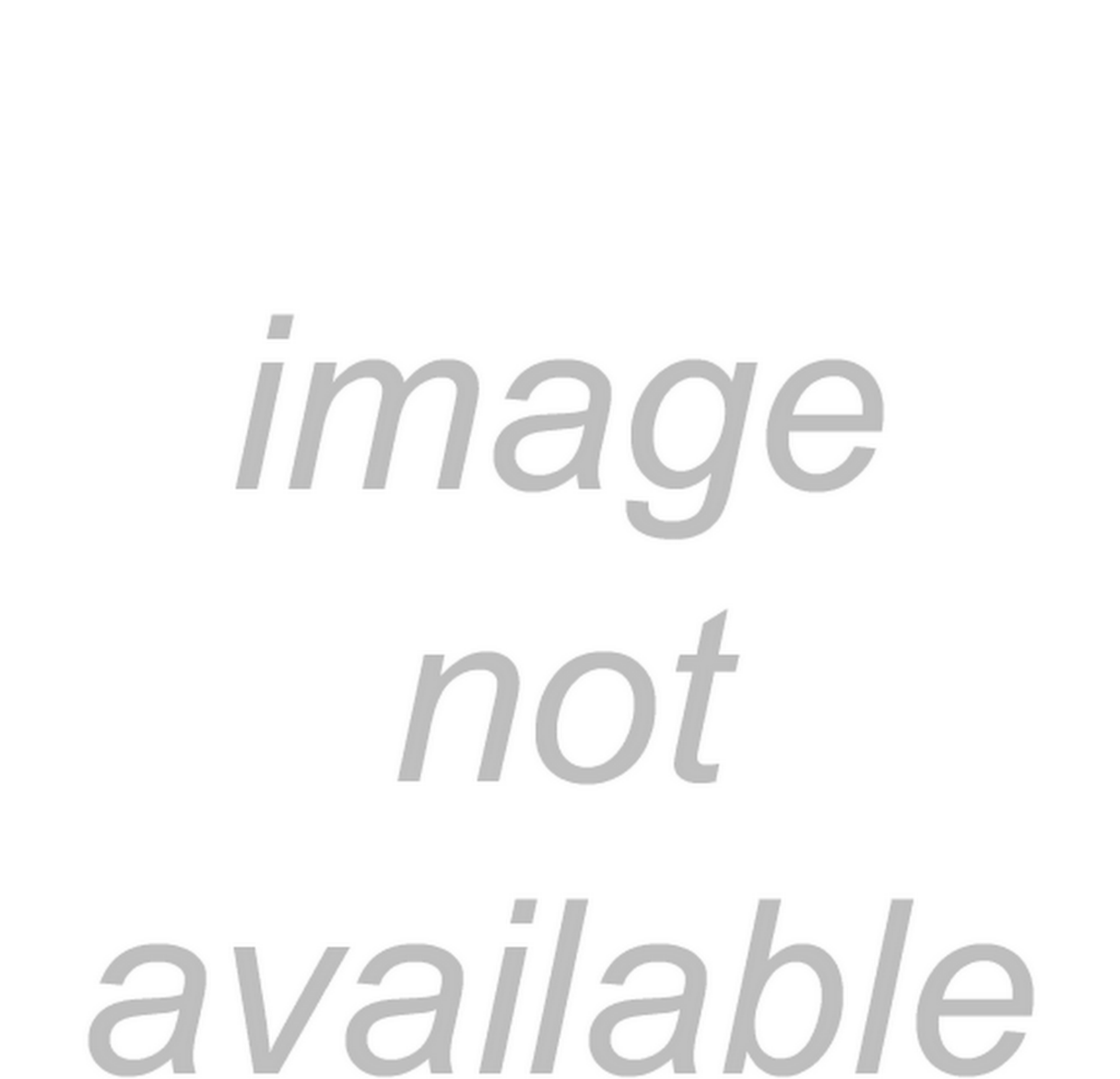


image
not
available

---, *Guía espiritual: Plegaria de la salvación, lo imprescindible en terminología sufí,* Murcia, 1990.
---, *Mawāqi' al-nuŷūm,* El Cairo, 1965.
---, *Tadbīrāt ilāhiyya,* Leiden, 1919.
IBN BAŠKUWĀL, *Kitāb al-ṣila,* ed. F. Codera, *BAH,* vols. I y II, Madrid, 1992-83.
---, *Kitāb al-mustagiṯīn bi-llāh. En busca del socorro divino,* ed. crítica y estudio de M. Marín, Madrid, 1991.
IBN FARHŪN, *al-Dibāŷ al-muḏhab fī ma'rifat a'yān 'ulamā' al-maḏhab,* 2 vol., El Cairo, 1972.
IBN ḤAZM, *Ŷamharat ansāb al-'Arab,* ed. y crítica de 'Abd al-Salām M. Harūn, El Cairo, 1982.
IBN ḤAŶAR AL-'ASQALĀNĪ, *Lisān al-mīzān,* 7 vol., Beirut, 1971.
---, *Tahdīb al-tahdīb,* Beirut, 11 vol., 1968.
IBN 'IḎĀRĪ, *al-Bayān al-Mugrib,* Parte almorávide, t. IV, ed. de Iḥsān 'Abbās, Beirut, 1967.
IBN AL-'IMĀD, *Šaḏarāt al-ḏahab fī ajbār man ḏahab,* 4 vol., Beirut, s.a.
IBN JALDŪN, *Kitāb al-'ibar wa-dīwān al-mubtadà wa-l-jabar fī ta'rīj al-'arab wa-l-barbar wa-man 'aṣara-hum min ḏawī-l-ša'n al-akbar,* ed. J. Šaḥḥāda y S. Zakkār, 8 vols., Beirut, 1981; trad. parcial francesa de M. de Slane, *Histoire des Berbères et des dynaties musulmanes de l'Afrique septentrionale,* 4 vols., Argel, 1852-6, reimp. bajo la dir. de P. Casanova.
---, *La voie et al loi ou le maître et le juriste: Šifā' al-sā'il li-taḥḏīb al-masā'il,* trad. y ed. por R. Perez, París, 1991.
IBN JALLIKĀN, *Wafayāt al-'ayān wa-anbā' abnā' al-zamān,* ed. I. 'Abbās, 8 vols., Beirut, 1986.
IBN AL-JATĪB, *Kitāb a'māl al-a'lām fī man būyi'a qabla-l-iḥtilām min mulūk al-Islām,* ed. parcial de E. Lévi-Provençal, Beirut, 1956; ed. A. Mujtār al-'Abbādī, Casablanca, 1964.
---, *Rawḍat al-tā'rīf bi-l-ḥubb al-ṣarīf,* Casablanca, 1970.
IBN KARDABŪS, *Historia de al-Andalus (Kitāb al-iktifā'),* trad. de F. Maíllo, Madrid, 1986.
IBN MĀŶA, *Kitāb al-sunan,* ed. de M. Fu'ād, El Cairo, 1972.
IBN MANẒŪR, *Lisān al-'Arab,* 15 vols., Beirut, 1374-76/1955-56.
IBN AL-MUWAQQIT, *al-Sa'āda al-abadiyya fī maẓāhir al-ḥaḍra al-Marrākušiyya,* ed. litografiada de Fez, 1918, 2 vols.
IBN AL-QĀḌĪ, *Ŷaḏwat al-iqtibās fī ḏikr man ḥalla min a'lām madīnat Fās,* 2 vols., Rabat, 1973-74.
Rasā'il Ijwān al-Ṣafā', ed. de El Cairo, 1347/1928.
IBN SA'D, *al-Ṭabaqāt al-Kubrà,* Beirut, 9 vols., s.a.
IBN ŠĀKIR AL-KUTUBĪ, *Wafāt al-wafayāt,* 2 tomos en 1 volumen, Bulak, 1882.
IBN TAGRĪBIRDĪ, *al-Nuŷūm al-zāhira,* 12 vols., El Cairo, 1929-56; trad. de E. Fagnan, *Extraits inédits relatifs au Maghreb,* Recueil et Mémoire de la société d'Archives du Département de Constantine, 1906.
IBN AL-ZUBAYR, *Ṣilat al-Ṣila,* ed. parcial de E. Lévi-Provençal, Rabat, 1938.
IBN ŶULŶUL, *Ṭabaqāt al-aṭibbā' wa-l-ḥukamā',* ed. F. Sayyid, El Cairo, 1955.
AL-KATTĀNĪ, Ibn Ibrāhīm, *al-I'lām bi-man ḥalla Marrākuš wa-Agmāt min al-a'lām,* Rabat, 1977.
---, *Salwat al-anfās wa-muḥādaṯāt al-akyās bi man uqbira min al-'ulamā' wa-l-ṣulaḥā' bi-Fās,* ed. lit. 3 vols., Fez, 1898-99.

Material amb copyright

MAJLŪF, M., *Šayŷarāt al-nūr al-zakiyya fī ṭabaqāt al-mālikiyya,* El Cairo, 1950-52.
AL-MARRĀKUŠĪ, IBN 'ABD AL-MĀLIK, *al-Ḏayl wa-l-takmila,* I: ed. M. Bencherifa, Beirut, s.a./ IV y V, ed. de I. 'Abbās, Beirut, s.a./ VI ed. de I. 'Abbās, Beirut, 1973/VIII, ed. M. Bencherifa, Rabat, 1984.
AL-MARRĀKUŠĪ, 'ABD AL-WĀḤID, *Kitāb al-mu'ŷib fī taljīṣ ajbār al-Magrib,* ed. R. Dozy, reimp. Amsterdam, 1968; trad. esp. A. Huici Miranda, Tetuán, 1955.
AL-NĀṢIRĪ, *Kitāb al-istiqṣà li-ajbār duwal al-Magrib al-aqṣà,* 9 vols., Casablanca, 1954-1956; trad. al francés en *Archives Marocaines,* vol. 12 (1932-1933).
AL-QAŠTĀLĪ, *Milagros de Abū Marwān al-Yuḥānisī,* editado con prólogo y notas por Fernando de la Granja, Madrid, 1974.
RABADÁN, M., *Poemas de Mohamad Rabadán. Canto de las lunas. Día del juicio. Discurso de la luz. Los Nombres de Dios,* ed. por J. A. Lasarte, Zaragoza, 1991.
AL-ṢĀFADĪ, *al-Wāfī bi-l-wafayāt,* 22 vols., vv. eds., Stuttgart, 1962-1983.
AL-ŠA'RĀNĪ, *Ṭabaqāt al-Kubrà,* 2 vol., El Cairo, s.a.
AL-SAM'ĀNĪ, *al-Ansāb,* 15 vol., India, 1980-1987.
AL-SULAMĪ, *Futuwah: Tratado de caballería sufí,* Barcelona, 1991.
AL-SUYŪṬĪ, *Bugyat al-wu'āt,* 2 vol., El Cairo, 1964.
---, *Kitāb ṭabaqāt al-mufassirīn,* Leiden, 1839.
---, *Ta'rīj al-julafā',* El Cairo, 1887.
AL-TABARSĪ, *Maŷma' al-bayān fī tafsīr al-Qur'ān,* Teherán, 1403/1982, 5 vols.
AL-TĀḎILĪ, *al-Tašawwuf ilà riŷāl al-taṣawwuf,* ed. de A. Faure, 1958; nueva edición de A. Ṭawfīq, Rabat, 1984.
AL-YĀFI'Ī, *Mir'at al-ŷannān wa-'ibrat al-yaqẓān,* 4 vols., Hyderabad, 1918.

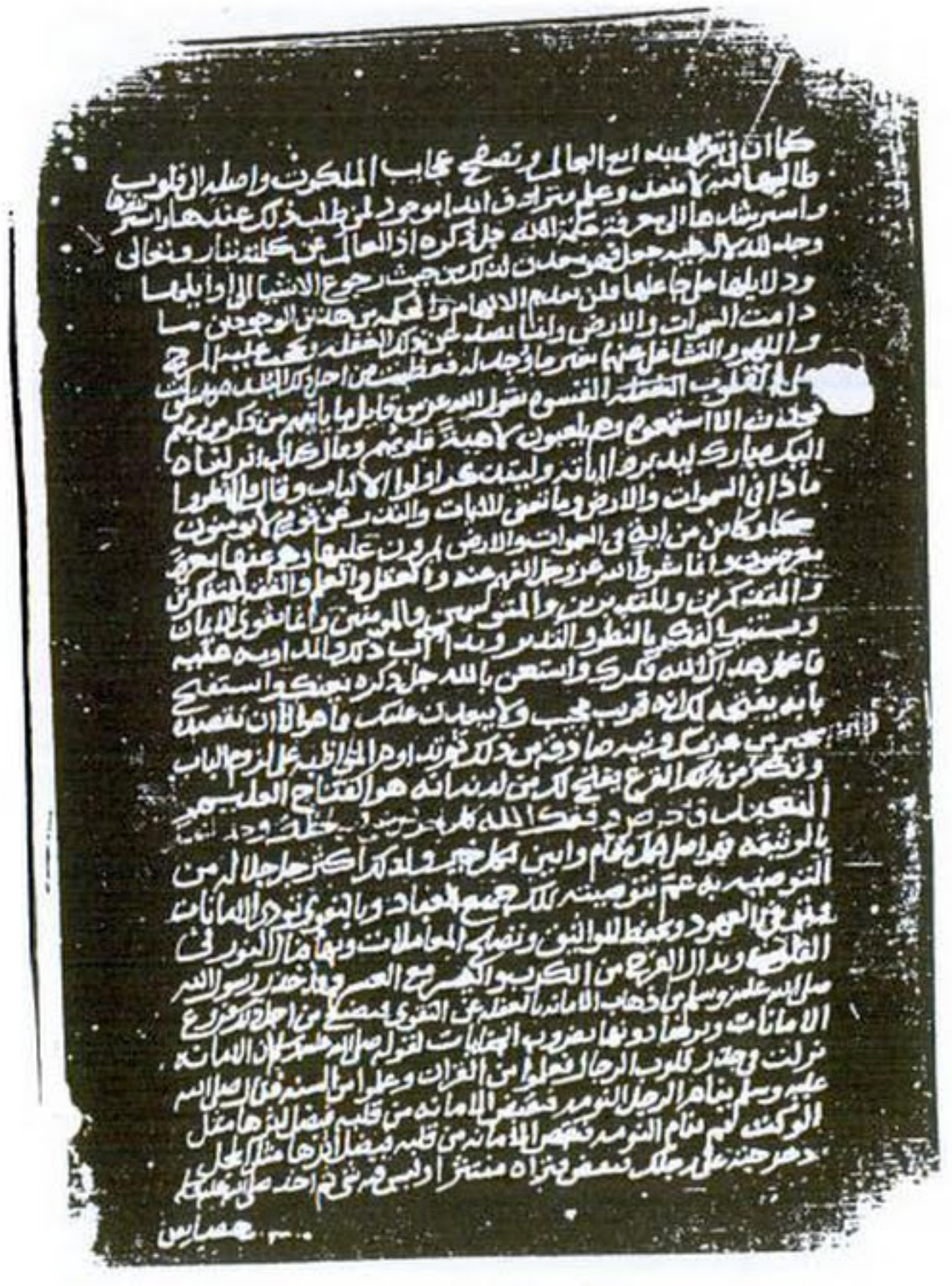
B) BIBLIOGRAFÍA

ABEL, A., «Changements politiques et littérature eschatologique dans le monde musulman», *SI,* 2 (1954), 23-43.
ADDAS, CL., *Ibn 'Arabī ou la quête du Soufre Rouge,* París, Gallimard, 1989, trad. esp. de Alfonso Carmona, Murcia, 1996.
'AFĪFĪ, A. 'A., «The history of the Prophets ascent *(mi'rāŷ)* in sūfī thought and literature», *Islamic Quaterly,* 2 (1955), 19-29.
---, *The mystical philosophy of Muhyi-l-dīn Ibn al-'Arabī,* Cambridge 1939.
AGUADÉ, J., «Some remarks about sectarian mouvements in al-Andalus», *SI,* 64 (1986), 53-77.
ANAWATI, G., *Introduction à la mystique musulmane,* Roma, 1966.
---, «'Īsà», *EI*^{2}, III, 85-89.
---, «Le nom supreme de Dieu», *Atti del Terzo Congresso di Studi Arabi e Islamici,* (Ravello, 1966), Nápoles, 1967, 7-58.
ANAWATI, G. y GARDET, L., *Mystique musulmane. Aspects et tendances, expériences et techniques,* París, 1976.
ANDRAE, T., *In the garden of Myrtles. Studies in Early Islamic Mysticism,* 1ª ed. 1947, reimpr. Albany, 1987.

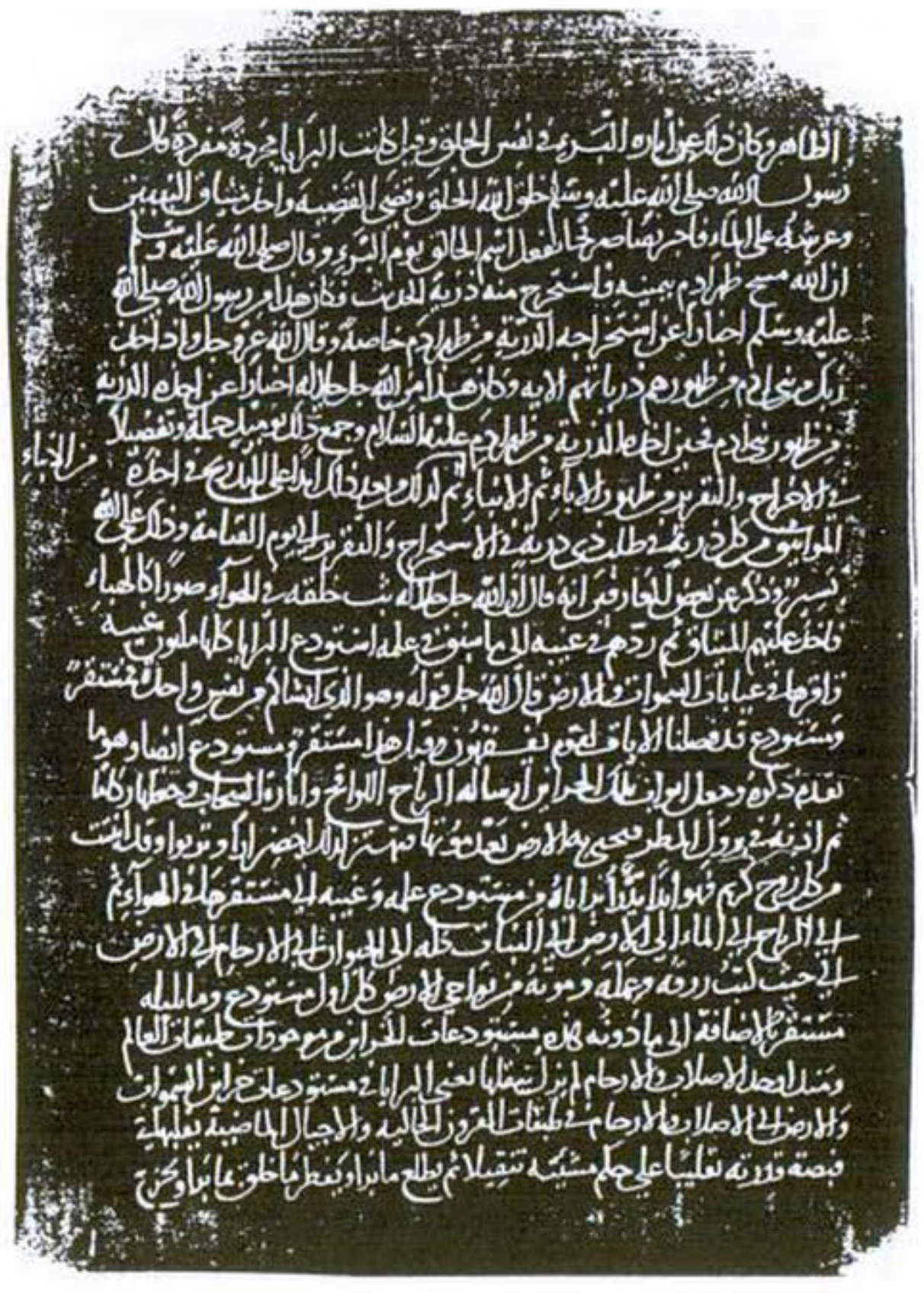
Material amb copyright

ALLARD, M., *Le problème des attributs divins dans la doctrine d'al-Aš'arī et de ses premiers grands disciples,* Beirut, 1965.
ARBERRY, A. J., *Le soufisme,* París, 1952.
---, *Soufism. An account of the Mystics of Islam,* Londres, 1968.
ARNALDEZ, R., «Ibn Masarra», *EI*^{2}, III, 892-896.
---, «Les grands traits de la pensée et de l'oeuvre de Gazālī», *Ghazzālī: la raison et le miracle,* París, 1987, 3-10.
ASÍN PALACIOS, M., *Abenmasarra y su escuela. Orígenes de la filosofía hispanomusulmana.* Discurso de ingreso en la Real Academia de Ciencias Morales y Políticas, Madrid, 1914. Reeditado en *Tres estudios sobre el pensamiento y mística hispanomusulmanes: Ibn Masarra y su escuela; El místico Abū l-'Abbās Ibn al-'Arīf de Almería y su «Maḥāsin al-maŷālis»; Un precursor hispanomusulmán de San Juan de la Cruz,* Madrid, 1992.
---, *Algacel: dogmática, moral y ascética,* Zaragoza, 1901.
---, «Influencias evangélicas en la literatura religiosa del Islam», en Browne, E., *A volume of Oriental Studies,* Cambridge 1922, Amsterdam, 1973, 8-27.
---, *La escatología musulmana en la Divina Comedia,* Madrid, 1923 1ª ed., IHAC, Madrid 1961, 4ª ed. 1984.
---, *El Islam cristianizado. Estudio del sufismo a través de las obras de Abenarabi de Murcia,* Madrid, 1981.
---, «Logia et agrapha Domini Jhesu apud moslemicos scriptores, asceticos praesertim usitata», *Patrología Orientalis,* 13, 3, Fasc. 1°. Reimpresión en el vol. I de *Obras escogidas.*
---, *Maḥāsin al-maŷālis,* Traducción y comentario, París, 1933. Reimpresión en *Tres estudios...*
---, *La mystique d'al-Gazzālī,* Extrait des Mélanges de la Faculté Oriental, Beirut, 1914.
---, «Origen y carácter de la revolución almohade», *Obras escogidas,* Madrid, 1942, II, 3-12.
---, «El origen del lenguaje y problemas conexos en Algacel, Ibn Sīda e Ibn Ḥazm», *Obras escogidas,* t. II, 373-378.
---, *Šāḏilīes y alumbrados,* Madrid, 1990.
---, *Vidas de santones andaluces. «Epístola de la santidad» de Ibn 'Arabī de Murcia,* Reimpr. Madrid, 1981.
AL-'AṬṬĀR, S., *al-Ŷalāl 'inda Ibn 'Arabī,* El Cairo, 1991.
BADAWĪ, 'ABD AL-R., *Ta'rīj al-taṣawwuf al-islāmī,* Kuwait, 1978.
BALDICK, J., *Mystical Islam. An Introduction to Sufism,* Londres, 1989.
BASSET, R., *Mille et un contes, récits et légendes arabes,* vol. III: Légendes religieuses, París, 1926.
BASU, A., «God in hinduism and sufism», *Atti del terzo Congresso de Studi Arabi e Islamici,* (Ravello, 1966), Nápoles, 1967.
BATLLORI, S. J., *Ramon Llull en el món del seu temps,* Barcelona, 1960.
BEL, A., «Le soufisme en Occident musulman au XIIème siècle et au XIIIème siècle», *AIEO,* 1 (1934-1935), 145-161.
BELGUEDJ, M. S., «Le chapelet islamique et ses aspects nord-africains», *REI* (1969), 291-332.
BENABDALLAH, A., «Les noms de Dieu et leurs proyections sur la vie moderne», *al-Lisān al-'arabī,* 15 (1977), 17-39.

Material amb copyright



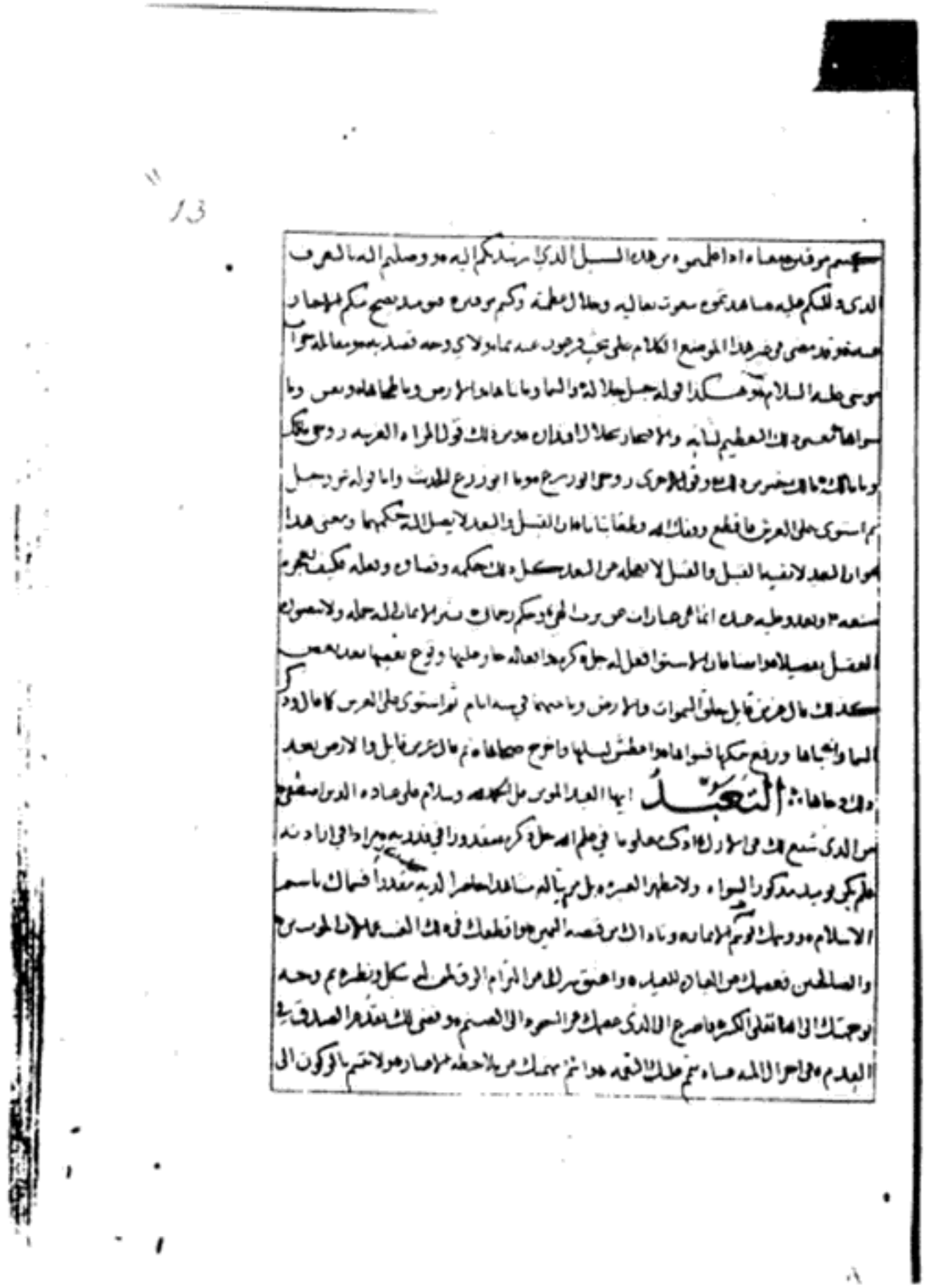
Fol. 25v de B
(Primer copista)



Fol. 188r de B
(Segundo copista)

Material amb copyright

Fol. 96r de P.



Fol. 13r de P.

Material amb copyright

7. EDICIÓN CRÍTICA DEL *ŠARḤ ASMĀ' ALLĀH AL-ḤUSNÀ*

Material amb copyright

ا* وَسِعَ كُرسِيُّهُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرضَ * فاقض بعقلك وتبصّر بنور إيمانك مقدار الخلقة في فلاة من الأرض ثمّ احكم بالتضعّف على مقدار ذلك وإن لم يبلغ كنهه عقلك إلاّ بإشارة من إيمانك فكيف ترى سعة دوائر ما هنالك وتضاعيف الأمر . ثمّ ارم بوهمك إلى ما فوق الكرسيّ فما الكرسيّ وما دونه في العرش إلاّ كخلقة في فلاة وإنّ دوائر ما دون العرش قد أحصن بالكرسيّ وبالدوائر المحيطة به . وبالسماوات والأرضين إلى ما تحت الثرى إلى ما تحت الثرى وإلى المنتهى . وعلى ذلك فإنّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يرفع إليه من أهل الأرض عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل .

فصـــــل

ثمّ اعلم وفّقنا اللّه وإيّاك وعلّمنا من علمه إنّ كلّ ما تقدّم ذكره من دوائر فإنّ لكلّ واحد منهما يومه وساعته ودقا[ئقه] وشعائره ودقائق ودقائقه وأيّامه وجمعه وشهوره وأعوامه وأسابيعه وفصوله بحوادث يحدثها فيها بمطالعها ومغاربها وتوسّطها وانتهائها أبين ممّا شاهدناه وأكرم وجودا (776) وأقحم أمرا وأعلى قدرا . ولمّا كان ما هنالك من دوائر ليست كطلوع الشمس والقمر وغروبها لموانع تمنع أبصارنا من مشاهدتهما قبل أن تطلع علينا كذلك في توسّطها وانتهائها بل ما هنالك مكشوف واضح بيّن لذلك كانت وظائف عبادات من عند ربّنا عزّ جلاله وتعالى وشأنه سرمديّة أبدا دائمة أبدا لا يستحسرون يسبّحون الليل والنهار لا يفترون . طوّقوا ذلك صلوات اللّه وسلامه عليهم أجمعين وعلى نحو ذلك كان فرض الصلوات أوّلا خمسين صلاة وهي بوضوئهنّ والأهبة لهنّ وتحسينهنّ يشغلهنّ الفراغ . ومن علت منّا همّته دام دوام الخدمة بتكثير النوافل توفيق من اللّه جلّ ذكره إلى ما هو إثارة لما علي فيما سفل ومن استعمل الرفق بنفسه في مرام ذلك فليتنوّع في الخدمة صلاة وذكرا وقراءة ونظرا وفكرة وطلب علم ولقاء إخوان في اللّه جلّ ذكره ثمّ ما لابدّ له من حاجة البدن والمداومة / 345v على ذلك تدخل الجنّة بغير حساب وعلى قدر تخلّل البطالة تكون التباعات إلاّ بحكم العفوّ فافهم .

فصـــــل

---

776 En S1 انظر a esta altura .

Material amb copyright

< من يوم الأزل الأوّل الآخر . ويوم الثاني هو يوم المتوسّط بين يوم المفصول > (775) وبين اليوم الذي أظهر فيه ما كتبه وقدّره في اليوم الثاني وهو الثالث وهو يومنا هذا الثالث . واليوم الرابع هو اليوم الذي ما بين الدنيا والآخرة المسمّى البرزخ . والخامس 344v / يوم القيامة والسادس يوم الخلود في داري القرار ثمّ لا آخر له لاتّصاله بيوم المريد وهو اسم يوم الجمعة فيما هنالك .

فصـــــل

ثمّ اعلم أنّه وإن كانت السبعة الأيّام هي عن قطع القمر ربع الفلك . وإنّ للشهر هو عن قطع القمر البروج كلّها وإنّ ظاهر الليل وظاهر النهار عن طلوع الشمس وغروبها كما أن السنة هي عن قطع الشمس جميع بروج الفلك وإنّ سنة اللّه جلّ ذكره أجراها بأنّه حدث لطلوعها وغروبها وانتهائها وتوسّطها حوادث في الأرض أجرى على ذلك كثيرا من حكمته ويلزم عباده عند ذلك عبادات جعل تلك المواسم مواقيت لذلك ومواسم أذن لهم في ابتغاء فضله في ذلك فكذلك سائر دوائر الأفلاك قد جعل لكلّ عزّ وجلّ لكلّ خاصّ منها خاصّة من الأمر والحكم ييسّره له وسخّره فيه وعامّا منه أيضا يعمّهم به وجمع ذلك كلّه في الفلك الأعظم المحيط بما تحته من الأفلاك جملة عمّه بها سوى ما خصّه بها من الأمر الذي جعله له ثمّ فضّله فيما دونه من الدوائر تفصيلا بعد تفصيل تقدير من عزيز عليم . هنا فيما دون السماء الدنيا من الدوائر المحيطة بالأرض . ثمّ دوائر تحيط بالسماء الدنيا وبالأرض على الضعف من ذلك سعة وعددا وأمرا ثمّ دوائر تحيط بالسماء الثانية والدنيا والأرض الأولى والثانية على التضعيف المذكور . ثمّ دوائر تحيط بالثالثة من سماء وأرض كما تقدّم . هكذا إلى دوائر تحيط بالسماء السابعة والأرض السابعة على ما تقدّم من التضعيف ليس فيما على من ذلك كلّه ليل ولا نهار عينا وحكما معا قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَمَن عِندَهُ لا يَستَكبِرُونَ عَن عِبَادَتِهِ وَلَا يَستَحسِرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفتُرُونَ * وقال عزّ وجلّ في أهل الجنّة 2* ولَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكرَةً وَعشِيًّا * . وكما فيما هنالك البكر والعشايا والليل حكما فحوادث الأمر بذلك والحكم على التضعيف صاعدا موجود فافهم علّمنا اللّه وإيّاك من علمه . هذا فيما دون الكرسيّ الكريم وما في السماوات والأرض وما بين ذلك في 345r / الكرسيّ إلاّ كخلقة في فلاة يقول اللّه جلّ من قائل

---

775 Om. en TK2 y B .

Material amb copyright

الشرائع ومنحل النحل ومنهج السبل عزّ الدين القيّم في جبلة القيّمة ومشج الأمشاج بمعاني الإسلام في وجود الخليقة 335v / ثمّ قال للسماوات والأرض ائتينا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ففطرهنّ جلّ جلاله أي أظهرهنّ عن وجود العليّ إلى أن أظهر الوجود كلّه بعضه لبعض خلى ما كان عليه عنده أعني الوجود من علم به ومعرفة له في حيث لم يكونوا لأنفسهم موجودين على وجوده إيّاهم في علمه العليّ وقدرته المحيطة ومشيئته الماضية مع أودع ذواتها من مخافته وإعظامها إيّاه وقنوتها له ولذلك عرفته عرفانا لا تنكره بعده أبدا ولذلك عنت (766) لعزّته وقنتت له وسبّحته وحمدته ورهبت من خشيته واستجابت لدعوته 1* وَلِلَّهِ يَسجُدُ مَن فِي السَّمٰوَاتِ وَالأَرض طَوعاً وَكَرهاً وَظِلاَلُهُم بِالغُدُوِّ وَالأَصَالِ * وإنّه لمّا فصّل الحقّ المثبوت في عالمه والموجود في خليقته فسجنه في الأخلاط وأسكنه بين الأضداد ورمى الروح بالنفس والعقل بالهوى والعلم بالجهل والذكر بالنسيان واليقظة بالغفلة والإيمان بالكفر والإخلاء بالشكر والصدق بالكذب والإجابة بالإبائة والخضوع والكبرياء والصبر بالجزع والحلم والسفه والهداية بالضلالة وقابل كلّ صفة محمودة بضدّها مذمومة ضلّ من أجل ذلك ذلك هذا الحقّ المثبوت في بعض مواطنه عن أوّليّته وأخطاء مقصده وجهل عباده ربّه فاعرض عن ذكره إذ كان من قضائه الحقّ أن كلاّ يعمل على شاكلته واضحا بذلك طلب رشده في حقّه مراما معتاضا وابتغاء معجزا والتماسا منيعا فعطف عليه الرؤوف الرحيم البرّ الوصول جلّ جلاله بعظيم فضله وعذره بكريم آفته فأرسل الرسل إليه وأنزل الكتب بالحقّ من عنده عليه وبصّره آثاره في مصانعه وبيّن له آياته في خليقته وأسمعه شواهده في بريّته . وكذلك سنّ له السنن ونهج له المناهج وبيّن الحقّ من الباطل والشبهة من الحقيقة فأصبح المؤمن وقد وجد مرتقا سهلا فارتقى ومسلكا نهجا فسعى ومرعا عذبا فاستمرى فتاب إلى ربّه وأناب 336r / وادعوى لوعيده وانزجر فافصح بالحكمة بعد إعجام ونطق بالحقّ بعد ارتجاج . ألا وربّما عثر الجواد وبنى الصارم وذلّ اللبيب فبعد بقدر ذلك ونأى حتّى لا يلوي على رشد ولا يعرّج على حال ولا يريع لمقال ثمّ اللّه عزّ وجلّ العوّاد بالخيرات المرجوّ للصالحات يقيل العثرة بالتوبة ويقبل المعذرة ويعفو عن الجريرة فيصلح المفسد ويقيم العرج فللّه الحمد من قبل ومن بعد . ولمّا شاءه جلّ جلاله من اقتران شهادة التوحيد شهادة الرسالة من عنده إلى عباده أوجد العالم على معنييهما ولقّنه مقتضى شهادتيهما وإقامة قائما على حقيقتيهما . وجاءت الأسماء

---

766 A esta altura en S1 انظر.

Material amb copyright

قُلُوبَهُم لِلتَّقوَى * أي طهّرها وخلّصها لكنّه وإن كان من ذلك فإنّه تطهير بحكم الابتلاء يقال من ذلك امتحنت الفضّة والتبر أي خلّصتها بالنار بالبلوى قائمة في تطهير القلوب من شوائب النفوس مقام الامتحان بالنار لجواهر الأرض . وهو المنتقم جلّ ذكره وتعالى علاؤه وشأنه الانتقام فعل منه بالعبد المبتلي يكون ذلك الفعل جزاء 335r / لنكوص العبد عن طاعة اللّه ربّه والتخلّف عن الاستجابة للّه والرسول وهو أيضا العقاب . والانتقام من اللّه جلّ وعزّ بالمبتلي يقابل من هذا العبد صفة يقال لها الدعوى فيمتحنه بالتكليف ليقف العبد على صدقه أو كذبه وهو حكم يقابل من العبد وصفا معناه أنّه لا يلوم إلاّ نفسه ولا يحمد ولا يشكر إلاّ ربّه بحكمة العلم . وهو بالجملة تتعرّف به العباد عظم قدر صفات اللّه جلّ وعزّ علمه وصدق كلماته ومضاء مشيئته وعظيم اقتداره على سوق ذواتهم بإرادتهم إلى ما أراده منهم وإليه يرجع الأمر كلّه فاعبده وتوكّل عليه . وهو الشديد العقاب جلّ وتعالى ذلك ظاهر معلوم . وهو السريع الحساب سبحانه وله الحمد يتخرّج على وجهين أحدهما أنّ بمعنى أنّه سريع الحساب يحاسب الكلّ كما يحاسب الواحد هو الواسع لذلك كلّه كما قال جلّ قوله 1* مَا خَلقَكُم وَلاَ بَعثُكُم إلاَّ كَنَفس وَاحِدَةٍ * كذلك المحاسبة كذلك علمه بهم وقدرته عليهم وإرادته فيهم ولهم وبهم وكما يعلم نفسه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه دون معاناة ولا مهلكة كذلك أمره كلّه . والمعنى الآخر أنّه يعاجل بعقوبته من شاء عقوبته على ما شاء من ذنوبه . وهو الشديد البطش عزّ وجلّ ذلك معلوم بظاهره . وهو الأليم الأخذ تبارك وتعالى أليم بمعنى أي أنّ أخذه مؤلم وعقابه موجع .

اسمه المرسل

تباركت أسماؤه وتعالت صفاته يقال منه أرسل يرسل فهو مرسل فهو الرسول للواحد والاثنين والجميع والمرسل أيضا والرسيل .

الاعتبـــــار

هو اللّه الذي لا إله إلاّ هو مرسل الرسل وباعثهم إلى عباده برسالاته ومنبّئ الأنبياء بوحيه ومنزّل الملائكة عليهم السلام عليهم بالروح من أمره ذي المعارج مرتّب المراتب ومقسّم الحظوظ ومهيّئ النزول ومدبّر الرسل وشارع

Material amb copyright

فربّما أشكل التحقّق فيه عند التعرّف له هل هو من أسماء الأفعال أو من أسماء الذات أو هو عبارة عنها جلّ جلال ربّنا وتعالى علاؤه وشأنه أو هو عبارة عنهما وأن يكون من أسماء الأفعال في وجوهه كلّها أولى والله أعلم بالصواب . وإنّما قلنا هذا من حيث إنّه لا يداني في صفة ولا يضاهي ويفاضل بينه وبين سواه فيكون له فضل على من سواه من هذه الجهة على غيره . فإن كان المعتقد فيه أنّه ذو الفضل كلّه وهو الفاضل على معنى حصر الفضل كلّه له لا لسواه إلاّ ما أعطى منه ما شاء لمن شاء فهو من أسماء الذات وإلاّ فهو لأسماء الأفعال أقرب يقال مفضل أي كثير الفضل والخير وإنّه قد تجاوز وجوه الخير كلّه الواجب والمعهود إلى نوافله لذلك ما يأتي قوله عزّ وجلّ 3* ذَلِكَ فَضلُ اللَّهِ يُؤتِيهِ مَن يَشَاءُ * إلاّ مجاورا لذكره ما أعطاه أهل العلية في الدرجات ومنه قول ابن رواحة رحمه الله في رسول الله صلعم

I < إنّي توسّمت فيك الخير نافلــة اللّـه يعلم أنّـي عامـل الصبـر >

334v / فعبّر بقوله نافلة عن المعنى المخصوص به رسول الله صلهم لمكان النبوّة والرسالة وعن ذلك عبّر عبد الله بن سلاّم رحمه الله وذكر أوّل لقائه رسول الله صلهم قال فما هو إلاّ أن رأيته فعرفت أنّ وجهه ليس بوجه كذّاب . ويقال أفضلت من الطعام وغيره فضلة إذا تركت منه بعضه بعد قضاء الوطر وقد فضِل الشيء يفضل والفُضلة البقيّة .

الاعتبـــــار

عطاؤه جلّ جلاله وتعالى وشأنه إمّا أن يكون عدلا وإمّا أن يكون فضلا . والعدل هو ماله أن يفعله بحكم الملك والجبروت والربوبيّة . والفضل ما هو فاعله بحكم الإحسان والرحمة والامتنان ومن أسمائه المبتلي والممتحن عزّ وجلّ معنى الابتلاء الاختبار فاختبر الله جلّ جلاله عباده بأن أمرهم ونهاهم وكلّفهم في أثناء ذلك ضرائب قابل بذلك من عباده صفة لهم جعلها فيهم هي الاختبار والدعوى ليكون منهم في تلك ما قد سبق إظهاره منهم من عمل الاستجاب ما سبق لهم عنده من جزاء على ذلك من شقاء أو سعادة ليقع العلم به شهودا بحكم الابتلاء أنّه قد كان مع وجود المكلّفين كما وقع العلم العليّ منه بهم قبل في التقدير بحكم الأحديّة والفردانيّة أنّه سيكون . وهذا كلّه راجع إلى التقريب بنفسه والإعلام بأسماءه الحسنى وصفاته العلى . وأمّا الامتحان فإنّه قد يكون بوجه التطهير قال الله عزّ وجلّ 1* إنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أصوَاتَهُم عِندَ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أولَئِكَ الَّذِينَ امتَحَنَ اللَّهُ

Material amb copyright

I < صفوحا فما تلقاك إلاّ تخيلة فمن ملّ منها ذلك الوصل ملّتِ >

فوصفها بأنّها معرضة وعبّر عن ذلك بذكر صفحة عنقها . ولما علمه رسول اللّه صلهم من كريم عفو ربّه وسعة مغفرته قال A{ لو لم تذنبوا لجاء اللّه بقوم يذنبون ويستغفرون فيغفر لهم } وقد جاء في بعض الروايات بإسقاط قوله فيستغفرونه نعم هو يغفر لهم لمن يستغفر وعد حقّ وقد يغفر لمن يستغفره إمّا لأنّه عالم بأنّه قد سبق له في أمّ الكتاب ما هو عامله فهذا من أهل العلم والإيمان فقد جاء أنّ هذا يغفر له قبل أن يستغفر واللّه أعلم وإمّا أنّه قد أصرّ على ذنوبه وكان في 330v / مشيئته أن يغفر له كما قال 1* وَيَغفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشاءُ * . ذلك بأنّه المانّ المتطوّل ذو الطول والإكرام . ومن الغفران ما هو عامّ لجميع العباد مؤمنهم وكافرهم ذلك في قوله عزّ وجلّ 2* إِنَّ اللّهَ يُمسِكُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرضَ أن تَزُولاَ ا ثمّ قال جلّ قوله ا إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً غَفُوراً * . وفي قوله 3* وَالمَلاَئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم وَيَستَغفِرُونَ لِمَن فِي الأَرض أَلاَ إِنَّ اللّهَ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ * . وهذه مغفرة نظرة وإمهال لينال كلّ نصيبه من الكتاب وتستوفي ما خلق له ثمّ تأخذهم على أوفر ما جنوه وقد تقدّم من ذكر الرحمة العامّة فيما مضى فيما يلحق هذه بتلك ومن الغفران ما هو خاصّ للأولياء والمؤمنين وهو نائل نفعه لهم في دنياهم وأخراهم . قال اللّه عزّ وجلّ في المغفرة الأولى 4* وَرَبُّكَ الغَفُورُ ذُو الرَّحمَةِ لَو يُؤَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُم العَذَابَ بَل لَّهُم مَّوعِدٌ لَّن يَجِدُوا مِن دُونِهِ مَوئِلاً * وقال في الخاصّة من المؤمنين العامّة في الدنيا والآخرة 5* وَإِنِّي لغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهتَدَى * فجاء به التكثير كلّما أذنبوا غفر سبحانه وله الحمد كثيرا كما هو أهله .

اسمه الشكور

جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه معهود الشكر كثرة المكافأة وجزيل التوبة على يسير لحظ من ذلك قيل للمحلوبة يغزر لبنها على قلّة المرعى شكره وقد شكرت شكرا ومنه الحديث وذكر أن عليه السلام ياجوح وما جوح فقال عليه السلام A{ إنّ طيور السماء ودوابّ الأرض لتشكر من لحومهم شكرا } والشكير الزرع وأشكر القوم إذا أصاب نعمهم شيئا من بقل قدّرت عليه . والتشكير الزرع ما نبت بين الضفائر من الشعر. والشكير ما بنت في أصول الشجر الكبار والشكير الزرع ينبت في الأرض الكريمة في أصول الزرع من 331r / غير بذر .

Material amb copyright

بها من يشاء من عباده وما جعلها في شيء إلاّ أحبّه ولذلك قال رسول اللّه صلهم وقد سألته أمّ سلمة رضي اللّه عنها فقالت يا رسول اللّه إنّي أنا وافقت ليلة القدر فما تأمرني أن أقول قال لها قولي A(اللّهمّ إنّك عفوّ تحبّ العفو فاعفوا عنّي) وكان رسول اللّه صلهم يقول B(نسئل اللّه العفوّ العافية فإنّه لم يؤت أحد بعد يقين أفضل من العافية) .

اسمه الغفور

تبارك اسمه وتعالى علاؤه وجدّه هذا اسم قريب القرابة من اسمه العفوّ يقال منه غفر يغفر غفرانا ومغفرة فهو غافر غفّار تكثيرا للفعل ومبالغة في الصفة . والغفر والستر من ذلك سمّي ما يجعل من الدرع على الرأس عفارة . وقيل الثوب يثور زيبره عفر الثوب . وقد يكون معنى الغفر الإصلاح لذلك قالوا غفرت التوب اغفره أصلحه بما ينبغي له فمعنى قول القائل اللّهمّ اغفر لي اللّهمّ اصلحني وإن قال اغفر لي ذنبي أي اصلح ذنبي ويسرني لعمل تكفر به عنّي فتكون ذلك إصلاحا له قال اللّه عزّ وجلّ 2* إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا وَأَصلَحُوا 330r / 1* وَإِنَّا لاَ نُضِيعُ أجرَ المُصلِحِينَ * وعلى معنى الستر اللّهمّ لستر على ذنبي في الدنيا وفي حال الحساب ولا تؤاخذني به كقوله عزّ وجلّ a(أنا سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) إصلاحها في قوله عزّ وجلّ b(ولك مكان كلّ سيّئة عملتها حسنة) فهذا الستر والإصلاح للذنوب فمعنى قول القائل اللّهم أغفر عنّي الستر والتعطية على ذنوب والإصلاح لحاله ومكان ذنوبه وربّما كان المعنى في طلب العفو الصفح عنه وردّه إلى حيث كان منه قبل الذنب نزاعا بالنيّة في الرغبة إليه عزّ وجلّ إلى قوله c(التائب من الذنب كمن لا ذنب له) والصلح (759) الإعراض عن الذنب فلا يذكره المذنب كرما فكيف يؤاخذه الصفح مؤخوذ فيما هاهنا من صفحة العنق وهو إذا رأى المتّكن الصفوح ما يكرهه أعرض عنه ولو عنقه فأبدى بذلك صفحته وأسماء اللّه أحسن حسنا وصفاته أعلى وأسنى وإنّما لله جلّ جلاله من الأسماء حقائقها والمعنى بها ثمّ للحروف مجاريها وقال الشاعر في الصدود عن الوصال

---

759 En TK2 الصفح .

Material amb copyright

وتكلّموا أيضا في التوبة وأركانها الأربعة فاطلب علم ذلك في مظانّه واعمل عليه واللّه الموفّق وهو المستعان وقد مضى من ذلك في « كتاب الإرشاد إلى سبل الشداد » (757) ما فيه تطريق وإعلام واللّه الموفّق الهاد .

اسمه العفوّ

عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقال منه عفا يعفو عفوا فهو عفوّ . ومعنى العفو الترك بوجه قال رسول اللّه صلهم A(عفوت لكم عن صدقه الخيل والرقيق) أي تركت ذلك لكم لأنّه وجب بعموم ظاهر قوله عزّ وجلّ 1* خُذ مِن أموَالِهِم صَدَقَةً * فظهرهم وتركهم بها ثمّ أعلمنا بتحقيق اللّه عزّ وجلّ عليّا < كذلك وقوله 2* وَإن تَسئَلُوا عَنهَا حِينَ يُنَزَّلُ القُرآنُ تُبدَلَكُم عَفَا عَنهَا > (758) وَاللّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ * أي تركها توسعة على عباده . وقد يكون العفو بمعنى الستر والتغطية ومنه قيل غطّيت الدار عفاء درست وعفا الأثر بعفو . أو الريح تعفو الدار والأثر والعفاء 329v / الرؤوس ومنه قيل العفاء التراب . والعفو ولد الحمار ويقال هو الأنثى من الحمر سمّي بذلك لكثرة وبره فهو يعفو صوته أي يسترها ولذلك قالوا لكثرة الوبر والريش للعفاء الواحدة من ذلك عفاءة . ومنه العافية وهي طلّاب الرزق من كلّ الحيوان وإنّما قيل الكثير عفاء لأنّه يغطّي ويستر . فمعنى قول القائل ربّ اعف عنّي أي اترك مؤاخذتي بجرمي واستر عليّ ذنبي واذهب عنّي عذابك واصرف عنّي عقابك هذا ونحوه . والاستعفاء طلب العفو . ويكون العفو الطيّب من كلّ وجه منه قول اللّه جلّ ذكره 1* يَسئَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُل العَفوَ * . وقالوا العفو أحلّ المال وأطيبه .

الاعتبـــــار

إنّ أوّل ما أظهر اللّه جلّ جلاله من موجودات معاني هذا الاسم الكريم بما قدّمه أمام تدبيره إنّ رحمتي سبقت غضبي ثمّ خلق عن موجود الصفة ومعنى هذا الاسم الكريم رحمة أمسكها عند نفسه مع ما أمسك من أنواعها يخصّ

757 Cf. con notas de los folios 102v y 306v .
758 Om. en TK2 .

Material amb copyright

ويقرب منه على أمور الدنيا . ومن علامات حبّه للجهاد في سبيل اللّه وإنفاق المال والنفس سخاء للتقرّب منه والبلوغ إلى مرضاته والمسابقة إليه بصالح الأعمال كما قال موسى عليه السلام وعجلت إليك ربّي لترضى . ومن علامات حبّه ترك الشكوى إلى غيره وكتمان ما حكم به من التضييق والشدائد إذ قد صار من أهله وأوليائه بل وجود الفرج بالبلوى والاستراحة إلى علمه به وحده . ومن علامات خالص حبّه صدق الانقطاع إلى الحبيب بكلّ وجه وعلى كلّ حال وسبق نظر القلب إليه عند كلّ حادثة وإخلاص المعاملة وحسن الأدب بل وجود النعيم في / 325v مجالسته والأنس بمؤانسته ثمّ الطمأنينة إليه وعكوف الهمّ عليه وإظهار ما به من النعم وكثرة التفكّر في عجيب صنعه وتدبّر كتابه ومعاني حديث رسول اللّه صلهم وحسن الثناء عليه وطول السهر بالقيام له وقد كان رسول اللّه صلهم ينام ويقوم ويصوم ويفطر وهو سيّد المحبوبين والمحبّين من ولد آدم عليهما السلام واعلم أنّ منال محبّة اللّه عزّ وجلّ بترك المناهي أكثر من منالها بسواها من أعمال الصالحات والأعمال الصالحة قد يعملها البرّ والفاجر والانتهاء من المعاصي لا يكون بالكمال إلاّ من صدق . وبالجملة فإنّه من كان اليوم مشغولا بنفسه كان غدا مشغولا بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربّه كان غدا مشغولا بربّه هل تجزون إلاّ ما كنتم تعملون .

اسمه الحنّان

جلّت أسماؤه وتعالت صفاته يقال منه حنّ يحنّ حنانا وحنينا وهو الحنان مبالغة وتكثيرا. وقد قالوا الحنان الهيبة فإن كان ذلك كذلك فإنّما هو من أجل أنّ الهيبة قد تكون من إفراط الحياء وشدّة التعظيم فهي إذا رقّة في سبيلها . وإنّما الحنان رقّة الرحمة وقد تكون رقّة الودّ والمحبّة < قال اللّه عزّ وجلّ وحنانا من لدنّا وزكاة . وقد يكون رقّة الشوق وهو راجع إلى ما تقدّم من الودّ > (753) ومن ذلك قيل امرأة حنانة وناقة حنانة وعود حنان يحنّ إلى وطنه والقريب كذلك يحنّ إلى أرضه حنينا قال الشاعر:

ا < إذا حان من شمس النهار غروب تذكّـــر مشتـــاق وحـنّ غريـــب >

وقال آخر:

---

753 Om. en TK2, S1 y B .

Material amb copyright

قالوا جور الحبّ أعلى من عدله ومنعه أشهى من بذله وردّه ألذّ من قبوله ومن ذلك قول القائل (751)

I < ألذّ من مدرك التمنّي ونيل الملك بلا تعنّي

قول المحبّ المستهام يهيم فيه تنحّ عنّـــي >

ولذلك ما حسن صفة المحبّين من أهل التهيام بالمخلوقين بالإعراض والتجنّي والصدود والنحل والتبعيد . وقالوا الحبّ هو ما لا يزيد بالبرّ ولا ينقص بالجفى . وهذا مثال قول القائل

II < وإنّي وإن صدّت لمثن صـــادق عليها بما كانت لدينا أزلّت

وأسيئي أو أحسني لا ملومـة لدينا ولا مقليّـــة إن تقلّـت >

وربّما بلغ من شدّة الحبّ أن يقنع من محبوبه بما يشبه له بأنّه إشارة إلى وصل أو تطوّق إلى ذكر كقول أبيّ بن كعب رضي اللّه عنه وقد قال له رسول اللّه صلهم A(إنّ اللّه أمرني أن أقرأ عليك القرآن فقال رسول اللّه وسمّاني اللّه لك قال سمّاك لي فبكى } وفي أخرى (ودُكرت فوق العرش فبكى } وقد يرقّ هذا فيركن إلى التمنّي ويفرح بما يتصوّر له فيه كقول القائل 324v /

I < وأفرح من ليلي بما لا أناله إلاّ كلّما قوّت بـه العيـن صالـحُ >

وقال آخر

II < أهتزّ عند تمنّي وصلها طربا وربّ أمنيّـة أحلـى من الظفـرُ >

وقد يرق هذا فيبلغ إلى قول القائل

III< لئن ساءني أن نلتني بمساءة لقـد سرّنـــي أنّي خطرت ببـــالكَ >

وأولوا العزم في محبّة اللّه جلّ جلاله أغرق حبّا وأبلغ وصفا قال اللّه عزّ وجلّ العليم بهم I* وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ * إنّه ليبلغ ذلك منهم أن يكون استلذاذهم بمنعه وابتلائه كاستلذاذهم بإعفائه وإكرامه ألا تسمع إلى قول عمر رضي اللّه عنه لو كان الشكر والصبر بعيران ما باليت أيّهما ركبت . وقد قالوا إذا رأيتك تحبّه وهو يبتليك فاعلم أنّه يريد أن يصافيك . وقد عبّر القرآن العزيز وحديث رسول اللّه صلهم عن حبّ اللّه عزّ وجلّ في غير ما موضع وبغير ما عبارة كقول شعيب عليه السلام لقومه ويا قوم استغفروا ربّكم ثمّ توبوا إليه إنّ ربّي

---

751 En TK1 los vesos no están diferenciados .

Material amb copyright

قلوب الناس له ودّا (750) . وإذا أحبّه حتّى يحسن عنده كان ابتلائه فيحمده على الضرّ أو يرى منعه عطاء ويعتقد العافية منه في البلاء يصيبه جازاه الودود الحقّ بأسرع من ذلك إليه إنّه غفور شكور فهو يعذره في زلله . ويبدّل سيّئاته خسنات بكرمه ويحسّن منه ما قبح ويتدار+كه في مواقع هلكاته كما ذاك بالضدّ للمبغض الممقوت والمتجنّي والمتسخّط فإن كان منه حسن أتاح له ما يفسده به من رياء أو عجب أو آفة تبطله أو تحبطه وإن أنعم عليه استدرجه وإن ابتلاه عاقبه وإن همّ بخير قيّض له ما يصرفه عنه .

فصـــــل

فمن لم يعرفه جلّ جلاله فليعترّف إليه وليطلب سبل معرفته فمعرفته تقرّب من محبّته ومن وجد حبّه فليحبّه الحبّ كلّه فعلى قدر ذلك منه لا يستفتح له موجودا ولا يستقلّ منه حكما بل يستقبل أحكامه كلّها بالرضى والشكر على جميع صنعه لحبّه الصادق وعمله الرفيع بعبوديّة الخالق . ثمّ للجانب الغفلة عنه جهده بمداومة التقيّظ واستصحاب التعمّل فإنّه من شأن المحبّ أن يكون قائما عند باب محبوبه وبظاهره وباطنه فإن لم يمكّنه فبقلبه وروحه . ومن هذا قول قائلهم:

I < أطوف ببابكم في كلّ حيـــــن كـأنّ بـابكم جمـل الـطواف >

324r / واعلم أنّ كلّ حبّ موجود في العالم فهو آية لصفته جلّ جلاله التي هي الحبّ وحجّة منه على المحبّين لغيره لمَ أحبّوا ما لا ينفعهم ولا يضرّهم لمَ أحبّوا ما ليس بكامل في صفاته ولأعلى في أسمائه لمَ لم يحبّوا ذا الأسماء الحسنى والصفات الكريمة العلى لمَ لم يحبّوا من بيده جلب كلّ خير إليهم وإليه دفاع كلّ محذور وشر عتهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واعلم أنّ الحبّ من الودود الحقّ جلّ ذكره قد يكون تارة بالإكرام والإنعام كقضاء الحاجات وإجابة الدعوات والحباء بالكرامات وخفيّ الكفايات هكذا على الأغلب ثمّ قد يكون بأنواع الابتلاء في الظاهر ينادي فلا يكاد يجاب ويسأل ويستغيث فبعد لأيّ ما يغاث ليس من هوانه على محبوبه لكنّه سبق له ذلك في أزله إنّه ينال ذلك بهذا السبيل حتّى أنّ أبناء جنسه ليرحمونه بما به من الضرّ والملائكة عليهم السلام تغبطه بما له عند ربّه من جزيل الذكر وكريم المآب ذلك بأنّ الحبّ فيه شقاوة ونعيم وقرب وتبعيد وقد

---

750 A esta altura en S1 انظر de distinta mano .

Material amb copyright

اشتكى بعضه تداعى له سائره بالحمّى والسهر } فهذا عامّ فيما هو سبيله وقال B{ والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتّى يكون اللّه ورسوله أحبّ إليه ممّا سواهما } وفي أخرى { حتّى أكون أحبّ إليه من أهله وولده ووالده والناس أجمعين } وفي أخرى { من نفسه } واللّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ودود للمؤمنين ودود لأوليائه . والودّ منه ظاهر وباطن . وأمّا الحبّ فهو باطن فقط . والودّ مسكنه الفؤاد . والحبّ مسكنه القلب فإذا لزم الودّ حبّة القلب كان حبّا . والفؤاد مقدّم القلب وما استدّق منه والقلب أصله وما اتّسع منه . وقالوا في القلب تجويفان والتجويف للظاهر هو الفؤاد وهو مكان العقل وموضع الإسلام منه . والتجويف الباطن منه هو القلب وفيه البصيرة والسمع وعنه يكون الفهم والمشاهدة لأنّه محلّ الإيمان فإذا دخل الودّ داخل القلب كان حبّا بالغا وكان الإيثار كلّه لأنّه إذ ذاك في سويداء القلب وما لم تحلل هناك فإنّما هو الودّ . وإيثار المحبّ المحبوب على قدر الودّ والمحبّ قال اللّه سبحانه وله الحمد 1* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُم الرَّحْمَـٰنُ وِدًّا * أي يوجد في قلوبهم ودّا فيؤدّونه لذلك ويوجد لهم أيضا ودّا في قلوب الخليقة وربّما رفعه إلى الحبّ كما قال رسول اللّه صلهم C{ إذا أحبّ اللّه عبدا قال لجبريل يا جبريل إنّي أحبّ فلانا فأحبه فيحبّه جبريل عليه السلام ثمّ ينادي جبريل في السماء إنّ اللّه يحبّ فلانا فأحبّوه فيأهل السماء ثمّ ثمّ يجعل له القبول في الأرض } وفي أخرى { المقتة تنزل من السماء } . ونزولها من السماء هو نزولها في الماء فلا يشرب أحد من الماء ولا يأكل ممّا تنبته الأرض إلاّ أحبّه فذلك 323v / قوله ثمّ يجعل له القبول في الأرض . وقد أتى من ذكر المحبّ في القرآن والحديث أكثر ممّا أتى أكثر من ذكر الودّ لكنّه لم يأت من الحبّ اسم ظاهر كما جاء من الودّ والحبّ والودّ والرضى خاصّ من اللّه عزّ وجلّ يختصّ به من يشاء من عباده وهو كثيرا ما يعبّر عنه بالفضل ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء وأنّه ليبلغ الحبّ والودّ بحامليها إنّ المحبوب ربّما فعل القبيح فيحسن عند المحبّ ذلك ويجمل وفي ذلك قول قائلهم

I < ويقبح من سواك الفعل عندي فتفعلـه فيحســن منـك ذاكـا >

فإذا بلغ العبد أن يودّ الودود الحقّ عزّ جلاله هذا الودّ ودّه هو جلّ جلاله وجعل في قلبه ودّا يودّه به وألقى في

Material amb copyright

خاصّة الهبة من العطيّة إنّ العطيّة صفة في المعطي من حيث أنّه يعطوا العطيّة أي يتناولها . كما قال الشاعر

II< وتعطوا برخص غير شتن كأنّه أساريع ظبي أو مباريك اسمك (748)

وقال الآخر

III < وسرب صوار ليس تعطوا نعاجه بريـدا ولا تقـذوا جـاذره خمطـا >

وكأنّه إنّما سمّي المعطي يجعله المعطى متناولا لها للعطيّة . ثمّ عن وصف الهبة أعطى المعطي العطيّة للمعطي وربّما كان الأغلب في العطيّة أن توجد فيما يتناوله اليد أو يتحصّله في الملك وليس من شرط الهبة أن تكون الموهوب ملكا بل هي صفة في الواهب تكون عنها الهبة والإعطاء قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَوَهَبنَا لِدَاوُودَ سُلَيمَانَ * وقال 2* وَوَهَبنَا لَهُ مِن رَّحمَتِنَا * 3* وَوَهَبنَا لَهُ يَحيَى * 4* وَوَهَبنَا لَهُ إِسحٰقَ وَيَعقُوبَ * هذه سبيل الهبة وخاصّتها وتلك خاصّة الإعطاء وربّما قاربوا فاستعملوا هذه مكان هذه فمتى استعملوا الهبة مكان العطيّة وجب أن يكون من نعتها الملك فلم تجز على ذلك إلاّ بالاختيار فكان التناول .

اسمه الودود

سبحانه وله الحمد يقال منه ودّ يودّ ودّا ووادة فهو ودود على وزن فعول < مبالغة من الفاعل كما بالغوا بقتول من قاتل ويجوز أيضا أن يكون فعول بمعنى مفعول > (749) 323r / أي مودود كما يقال ناقة حلوب بمعنى محلوبة . والودّ والوداد والمودّة سواء وددت الشيء ودادة وأنا ودّك وودّيك مثل حبّك وحبيبك .

الاعتبـــــار

الودّ والحبّ قربت قرابتهما غير أنّ الحبّ هو خاصّ الودّ بالمؤمن يودّ المؤمنين والمسلمين وهو يحبّ أخاه في اللّه ويحبّ اللّه ومحبوبه ومنه قول رسول اللّه صلهم Aأ مثل المؤمنين في توادّهم وتعاطيهم كمثل الجسم إذا

748 En Sl مساريك اسحل .
749 Om. cn TK1 .

Material amb copyright

هذا التوكيل في اقتضاء مأربه ولم يقم في ذلك ببعض واجبه ولم وربّما لم يتهدّ كما ينبغي لمراداته وقضاء أوطاره . والوكيل الحقّ جلاله يعطي الجزيل للمتوكّل عليه ويثني الجميل على المفوّض إليه ويسأله على ما يتولّى من أموره عوضا ولا يطلب منه على ما يعطيه أو يكفيه من رعايته أو نوائبه قرضا بل يضاعفه له أضعافا كثيرة ممّا يكلّ دونه النظر وينحسر دونه البصر ويلطف له في دقائق مأربه بما لا ترتقي إليه آماله ولا تتضمّنه إرادته . فركن المتوكّل عليه عزيز ومعقله حرير وعدّته كافية وجنّته وافية هو الكفيل الأمين والوكيل القويّ القدير الصادق المقال الوثيق الضامن يلمّ الشعث ويسدّ الثلم < ويجبر الكسر ويصلح الفاسد ويكشف الغمّ ويفرّج الكرب ويجلّي العماء ويقبل المديد > (747) ويلاقي الفريط ويجمع المنتشر ويقيّم الأود ويسدّ الخلل ويعدّل الميل ويداوي السقم ويسدّ الفاقة . فاستسلم وفّقك اللّه 322v / لأمره وارض بقضائه وفوّض أمرك إليه وسارع في طاعته واحتسب عنده وما غلبت عليه وتعرّض لثوابه وقف عنده حدّه واستنجز وعده وخذ بأدبه

ا < قم بادر التوبة الخلصاء مجتهدا والموت ويحك لم يمدد إليك يـــدا

واستنجز اللّه وعدا ليس يخلفـــه لابـدّ للّـه مـن إنجـاز مـا وعـدا >

وقد تكلّم الناس في التوكّل وحده وعلومه وأحواله وما يخرج المتوكّل عليه وما تدخله فيه فلنقتصر عن ذكر ما صنعوه إذ ذلك مأخوذ في مصنّفاتهم مبيّن في تواليفهم ولنقتصر من ذلك على يسير ما سطرناه واللّه يقول الحقّ وهو يهدي السبيل .

اسمه الوهّاب

جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقال منه وهب يهب وهبا وهبة فهو واهب ووهّاب تكثيرا أو مبالغة . ويقال أتهب فلان إذا قبل الهبة .

اعتبـــــاره

---

747 De B, en TK1, S1 y TK2 om.

Material amb copyright

عزّ وجلّ . وعن هذه الدرجة رأيت الأقدام (744) ممّن قلّ تحصيله من حيث ظنّوا أنّ ضمان الكفاية معجّل له في الدنيا ولذلك قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسبُهُ ؛ أي كافيه ثمّ قال ؛ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أمرهِ قَد جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيءٍ قَدرًا * فأعلمك أنّه لابدّ أن ينال المتوكّل وغير المتوكّل ما سبق له في التقدير لكنّه ربّما وهو الأغلب جعل المتوكّل مقارنا للعاقبة فكانت لأجل ذلك الكفاية ظاهرة بادية أو بعضها . وكانت الرغبة في الآخرة عن الزهد في الدنيا من حيث إنّ الدنيا والآخرة شيء واحد له طرفان وقد أمر بالعمل بطاعة اللّه عزّ وجلّ وثبت عنده أنّه لم يخلق عبثا واستعمل من أجل ذلك نفسه فيما يبقى له وزهد فيما يغني عنه ويفارقه . فالتوكّل أصله التوحيد والتصديق بضمان اللّه عزّ وجلّ الموعود وضمان اللّه وعده لم يأت إلاّ للعالمين بطاعته فإذا الأعمال اليوم في الدني لمنال منازل الآخرة وثوابها كالتقدير الأوّل للجملة يوم قدّر الكائنات (745) 322r / والمجازاة عليها فمن لم يعمل اليوم لم يكن له هناك حظّ ينتظره وكلّ امرئ في ميسر لما خلق له ومن قولهم ستسلق إلى ما أنت لاق . فالجبن والإقدام والكَيس والعجز والربح والخسران مقدّر مسوق إليه من قدر له وعليه والتوكّل اليوم فيما سبيله العمل للآخرة على ما قد سبق جهل بما قد سبق .

التعبّـــــد

ومن عرف اللّه عزّ وجلّ وكّل إليه أموره وفوّض إليه جميع شأنه بل إنّما توكّل العباد على ربّهم على قدر معرفتهم به وتيسيرهم للتوكّل عليه على قدر طاعتهم له . على قدر معرفتهم(746) تكون ثقتهم بضمانه ورضاهم بكفالته ثمّ بقدر ذلك تكون تهمتهم لأنفسهم وتركهم للتدبير وعلى قدر ذلك يجدون روح الكفاية وتسريح أنفسهم من أذى النصب وأبدانهم من كلال التعب فيتفرّغون عند ذلك لخدمة معبودهم المتجلّي لهم في أنوار المعرفة ويسارعون في شكر من رضى لهم بالتوكّل منزلة قد جاء عن رسول اللّه صلهمْ Aا من أحبّ الدنيا التاط منها بثلاث ا . شغل لا ينفكّ أمل لا يدرك وحرص لا ينال وأنّه من ذهب إلى أن تتّخذ وكيلا ينوب عنه في أشغاله ويقوم مقامه في حرفته وماله يسأله الأجرة عن أعماله ويطلبه بالمكافأة على إقباله في ذلك وإدباره وربّما تجوّز

---

744 انظر a esta altura, en TK2 y S1 .

745 De B.

746 انظر a esta altura, en TK2 .

Material amb copyright

حاكيا عن رسوله موسى عليه السلام 2* يَا قَومِ إن كُنتُم آمَنتُم بِاللَّهِ فَعَلَيهِ تَوكَّلُوا إن كُنتُم مُّسلِمينَ * والرضى من أعمال الإيمان ولذلك قالوا لا يصعد إلى اللّه عزّ وجلّ أفضل من الرضى وأهل الرضى هم حزب اللّه قال اللّه عزّ وجلّ 3* رَضِيَ اللَّهُ عَنهُم وَرَضُوا عَنهُ أولَئِكَ حِزبُ اللَّهِ * وإنّما يخفقوا في غلبة هذه الدرجة للسرّ الذي اعتمدهم به وهو روحه الذي أيّدهم به وبالرضى يوجد المذاق قال رسول اللّه صلهم A{ لذاق طعم الإيمان من رضي باللّه ربّا وبالإسلام دينا وبمحمّد نبيّا } كما بالتوكّل تكون الكفاية وتوابعها كما بالتذكّر الموجود مع التقوى يكون الصبر تذكّروا فإذا هم مبصرون . كما بالإيمان تكون الهداية وهو باب إلى كلّ خير بعده بهديهم ربّهم بإيمانهم ونحوه كثير . كما بالحياة يكون السمع إنّك لا تسمع الموتى لتنذر من كان حيّا والحياة أصل لكلّ صفة موجودة والحياة لا تكون إلاّ بالروح فإذا أيّدت الحياة الروح رضي باللّه ورضي عن اللّه عنه ووجد طعم الإيمان ومذاقه المناجاة والإنس والروح وطيب عرف القرب . وقد يلحق أهل الحقّ بالتوكّل وجها ليس به وهو منهيّ عنه حرام امتثاله أن يترك العمل للآخرة ويتّكل على ما سبق به التقدير وجفّ به القلم وفرغ منه واعتقاد التوكّل على ذلك ورومه بهذا الوجه جهل بما قد سبق وجفّ به القلم لأنّه ما جفّت الأقلام وما اختتم به الكتاب إلاّ بالأعمال كما اختتم بالحظوظ والمنازل . ولو أنّ امرئ ترك العمل للدنيا ثمّ لم يعمل للآخرة < اتّكالا على ما سبق له فيهما لاستحقّ اسم العجز لتركه التسبّب لدنياه وكان خاسرا مع الخاسرين لتركه العمل لآخرته > (743) 321v / ولو أنّه ترك العمل لدنياه وتفرّغ لأخراه لاستحقّ اسم الكَيس إذ للذي يناله من دنياه مع ترك العمل لها يقوته ويكفيه والذي يناله في الآخرة مع ترك العمل لها يرديه وهذا ممّا انختم به الكتاب وجفّت به الأقلام ولمّا كان التوكّل مركّبا من خمسة معان كان التفويض في جنبة الرضى فقيل للمفوّض متوكّلا لتفويضه وهو أرفع التوكّل وأتمّه وكان التصديق للتوحيد فقيل للمصدّق بوعد اللّه الواثق بضمانه متوكّلا لتوحيده قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَلِلَّهِ غَيبُ السَّمَـوَاتِ وَالأرض وَإِلَيهِ يَرجَعُ الأمرُ كُلُّهُ فَاعبُده وَتَوَكَّل عَلَيهِ * فلمّا أثبت الوحدانيّة أمره أن يعبده على ذلك ويتوكّل عليه بصدق الوعد والثقة بالضمان ثواب إخلاص العبادة له . وكانت الكفاية للتسليم فمن سلّم أمره كلّه إلى اللّه عزّ وجلّ كفاه اللّه . ولما في التسليم مقارنة التفويض إنّ التفويض يكون عن حقيقة الرضى متردّدة من الدنيا والآخرة وإنّه إن لم تكن الكفاية موفّرة له في الدنيا فإنّها له خالصة في الآخرة إن شاء اللّه

---

743 Om. en TK2 .

Material amb copyright

بقوله عقيب ذلك 4* وَمَن يُضلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ * أي عن عقده الأوّل أنّه لا نافع ولا ضارّ سوى اللّه ومن يهدي اللّه فما له من مضلّ أي إلى عقده اللازم له بأصل الفطرة والمتلقى بأوّل حقوق التوحيد أليس اللّه بعزيز ذي انتقام . فانتقامه الأكبر ممّن ضلّ عن شهادة التوحيد ثمّ كذب بها وشرد على اللّه جلّ ذكره . وكفائته العليا ونصره الأتمّ لأهل التحقيق 320v / في التوحيد والتوكّل وما بين ذلك فهم درجات عند اللّه واللّه بصير بالعباد بما يعملون . وللتوكّل خمسة شروط باجتماعها تحصل التوكّل في أي الطبقات كان هذا المتوكّل غنيّا أو فقيرا كان متسبّبا أومنقبضا عن الأسباب خارجا عنها وهي الزهد والتوحيد والتسليم لله عزّ وجلّ وطاعة اللّه في السرّ والعلانية والرضى عنه . والعلم الذي يشهد للمتوكّل على اللّه عزّ وجلّ كتمان الحاجة وإظهار الغنى للناس عن الفقر . والمسكنة وإن مسّه الضرّ في نفسه ويذكر اللّه بكلّ جميل ويشكره ويثني عليه ومن توكّل على اللّه كفاه ووقاه وكان له ما يصلحه من حيث لا يحتسب . والتوكّل درجات تنحصر إلى درجتين توكّل المرسلين صلوات اللّه وسلامه عليهم أجمعين . وتوكّل الصحابة رضي اللّه عنهم وهو التوكّل بجريان الأسباب والأسباب سنّة اللّه في خليقته والوجه الآخر التوكّل بقطع الأسباب هو التوكّل بتحقيق الكلمة وهذا في الممكن أن يوصّل اللّه إليه وبعض المتوكّلين والوجود يعطي هذا ومسالك الحقّ في العالم تحقّقه فإنّه يقال إنّ أحدهم يبوّأ في الدنيا . فيما هذا سبيله أوّل درجة في الجنّة والداخل في الأسباب بالسنّة الخارج عنها بالنيّة أفضل دلّ على هذا اتّفاقهم على أنّ العالم الزاهد الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم وهذه مقامات المرسلين صلوات اللّه وسلامه عليهم أجمعين والأخرى من مقامات النبيّين غير المرسلين وإن كانت تكشف لأولئك أمور غائبة ويطّلعون على ما خفي عن الناس ولكن هؤلاء في مقامهم أفضل لجمعهم سبيل للسنّة إلى الكلمة وهو أيضا أغنى سبيل التوكّل مع الدخول في الأسباب كالأولياء مع الملائكة عليهم السلام . ومن التوكّل فرض لازم ومنه فضل قائم . والمفروض منه هو الدرجة الأولى وهي معرفتك أنّ فعل اللّه لا يفعله غير اللّه وأنّ كلّ شيء بيده وفي تدبيره توحّد بذلك لم يشرك في حكمه أحدا هذا في العقد وأمّا في الفعل فتحقيق ما 321r / عقد عليه قلبه يفعله . وأمّا فضائله والارتقاء في تحقيق درجاته كترك الأماني وحديث النفس بشيء لم يكن لم لم يكن ولا في شيء كان لم كان ومفارقة معاني ولولا وهلاّ قال اللّه عزّ وجلّ ا* فَلا وَرَبِّكَ لاَ يُؤمِنُونَ ا يعني الإيمان الأعلى ا حَتّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَينَهُم ثُمَّ لاَ يَجِدُوا فِي أنفُسِهِم حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسلِيماً * واعلم أنّ التوكّل من أعمال الإسلام دلّ على ذلك ما تلوناه قوله ويسلّموا تسليما وقوله

Material amb copyright

المستلف كفى بالله شهيدا . والكفيل أيضا (736) الذي يعول قال اللّه عزّ وجلّ 3* وَكَفَّلَها زَكَرِيَّا * والعائل قد يكون الفقير قال اللّه تبارك وتعالى 4* ذَلِكَ أَدْنَى أَلاَّ تَعُولُوا * وقال 5* وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ * . ومنه قولهم أنّه لذو عيلة أي ذو فقر وقال الشاعر:

II< ما احتيال الفتى إذا لم تدله نوب الدهر بل عليه تديـــــلُ

كلّما رام نــهضة أقعدتـــــه عائلات مــن الزمــان تـــــعول >

فقال من ذلك علت العيال أعولهم إذا سددت مفاقرهم وعالجت أمرهم وعلت عيلتهم . والكفل الضعف . والكفل النصيب والحظ وإذا اشتدّ الكفيل على نفسه بالضمان فهو زعيم . فاللّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يعول جميع الخليقة ويكفلها بكلّ وجه ومعنى يرزقه ويحفظه وتقويته لهم ووقايته 319r / غياثه وتكفّله وتعليمهم وهدايتهم وغير ذلك من ألطافه وحفايته تكفّل عزّ وجلّ لهم بذلك كلّه وضمنه لهم وهو الصادق في قيله الوفيّ بعهده(737) الأمين في ضمانه القويّ في أمانته الحفيظ في كفالته فتطلّب ذلك في أبوابه واعبده وتوكّله عليه .

اسمه الوكيل

عزّ جلاله يقال منه وكّلت باللّه وتوكّلت على اللّه ووكّلت الأمر إلى اللّه . ويقال رجل وكلة وكل مواكل يتّكل على أصحابه . والوكال في الدابّة أنْ تحبّ التأخّر خلف الدوابّ . فالوكيل إذًا الذي وكّل إليه الأمور كلّها هو فعيل بمعنى مفعول مثل قتيل ومقتول .

الاعتبـــــار

معاني اسم الوكالة كلّها كالكفالة والوقاية والغياث والنصرة والرزق والإقاتة والحفظ ومعاني التدبير التي

---

736 De TK2, en TK1 om.

737 En TK2 بوعده .

Material amb copyright

A| كفى بالمرء إثما أن يضيّع من يقوت ويروي من يقيت ا . والقوت المسكة من الرزق وقد قات الشيء قوتا . والمقيت أيضا الحافظ وقيل إنّه بمعنى المقتدر .

الاعتبـــــار

إذا كان بمعنى القوت الذي هو قوام العيش ومسكة الجسد فقد تقدّم اسمه في رسم اسم الرزّاق غير أنّ خاصّة هذا في إعطاء القوام من القوت وخاصّة الرزق في إعطاء الرزق قليلا كان أو كثيرا يبسط أرزق لمن يشاء ويقدر . وهو جلّ جلاله يقوت الأجسام بالطعام والشراب 318v / فيقوّت الأرواح بالعقول ويقوّت النقوس بحسن الوقات في العبادات ويقوت القلوب تحقيق المعرفة وفتوحات العلوم قال الله جلّ قوله ا* وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ العَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ * . وقد يقوّت الأرواح بإدامة المشاهدة ولذيذ المؤانسة قال الله عزّ قوله 2* الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِم * وإلى هذا أحد أوجه رسول الله صلعم A| إنّي لست كهيئتكم إنّي أبيت يطعمني ربّي ويسقيني * وقد قيل في مثل هذا

ا< ففوت الروح أرواح المعاني وليس بأن طعمت وأن شربتا >

وإذا كان بمعنى الحافظ فقد تقدّم ذكره في بابه بما يكون طريقا للمتأمّل إن شاء الله تعالى ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم .

اسمه الكفيل

تبارك وتعالى يقال منه كفل يكفل كفالة وهو الكافل والكفيل مبالغة الكفالة تكون بوجه الضمان وفي الحديث أنّ رجلا من بني إسرائيل استسلف من رجل ألف دينار إلى أجل معلوم فقال له المسلّف ائتني بشهيد فقال

Material amb copyright

ا فَيَدْمَغُهُ * فإذا هو زاهق بالوجود وعبّر عن ذلك أيضا بقوله 6* إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * وإن أذاك الباطل على الحقّ والعدم على الوجود لحكمة له في ذلك أوجدها عن أسماء له غير هذه والنصر هو المراد وإليه نصير العاقبة أعني إلى دوام الحقّ وبقاء الوجود ولذلك كانت العاقبة للتقوى والمتّقين .

اسمه الحسيب

جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه من أكون الحسب الشرف وقوم حسباء أي أشراف وأصل هذا البناء موجود عن الحساب أي أن الشريف يحسب لنفسه في الشرف إباء عدّة وليس من هذه الجهة يتعرّف اسمه الحسيب الحقّ جلّ جلاله وتعالى علؤه وشأنه والحسب أيضا مقدار الشيء . فالحسيب 318r / إذا على هذه العالم بمقادير الأشياء كلّها القادر على إيجادها . ويقال حسبت الشيء أحسبه وأحسبه ظننتُه . وهذا في صفات اللّه جلّ جلاله علم وفي صفاتنا ظنّ . ويكون الحسيب بمعنى الكافي فيكون مقتضاه الكفاية يقال من ذلك أحسبني الشيء كفاني وحسبك ذلك أي هو كافيك فاللّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ذو الكفاية الكافية . وقد تكون بمعنى الحساب بوجه يقال من ذلك الحسان بمعنى احتساب الأجر قال اللّه 1* وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا * فمعنى كفاية لم أحتسب عليه عمله حسيبا لعمله بمقادير الحسنات والسيّئات ومواقع الأعمال وأعدادها قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ * . ويقال منه حسبت الشيء على وزن فعلت حسابا وحسابة حسبه حسابا واحتسبته أيضا بمعنى حسبته ومن قول اللّه عزّ وجلّ يخاطب الأوصياء في إيتامهم أنبائهم 3* فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِم أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا * أي محاسبا . فإذا كان بمعنى الكافي فهو فعيل بمعنى مفعل كاليم بمعنى مؤلم ونصير بمعنى منصر وكريم بمعنى مكرم . وإذا كان بمعنى المحاسب فهو فعيل بمعنى مفاعل كنديم ومنادم وشريب ومشارب وكيل ومواكل .

اسمه المقيت

سبحانه وله الحمد يقال من ذلك أقاته وقاتة أيضا يقوته قوتا فهو مقيت إذا أعطاه قوته قال رسول اللّه صلعم

Material amb copyright

وسخطه وعقابه بالإيمان به والعمل بطاعة اللّه واتّباع مرضاته فذلك أحصن الجنن وامنع الوقايات وقال اللّه عزّ وجلّ 3* وَقِهِمْ عَذَابَ الجَحِيمِ * أي كفاهم وقد يكون هنا بمعنى وقى أي وقاهم بجنّات النعيم عذاب الحجيم . واتّقوا وجهان وجه شكر ووجه صبر فوقاهم في الدنيا بأعمالهم الصالحة الأعمال السيّئة . ووقاهم في الأخرة النار بالجنّة كما وقاهم في بدء الأمر بكونهم في قبضته اليمين (735) أن يكونوا في القبضة الأخرى وكلتا يدي الرحمان يمين مباركة سبحانه وله الحمد إن هي إلاّ رحمته يصيب بها من يشاء ويعدل بها عن من يشاء . والتقوى عمل بطاعه على نور من اللّه يرجو به عامله ثواب اللّه والتقوى ترك معاصي اللّه على نور من اللّه خوف عقابه .

اسمه النصير

عزّ وجلّ يقال منه نصر ينصر نصرا فهو ناصر ونصير مبالغة والنصر فعل 317v / المغيث بالمستغيث والمجيب يطالب الإجابة قال اللّه عزّ وجلّ 1* إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فاسْتَجَابَ لَكُمْ . . . . * الآية وقال الشاعر

1< وأغث ما قام بي رمق يا غياث المستغيث به >

والنصر فعل الكافي في كفايته والنصر من فعل الوليّ بوليّه قال اللّه عزّ وجلّ 2* مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونَ اللَّهِ * . ومثله 3* وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلاَكُمْ نِعْمَ المَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ * غير أنّ النصر خاصّته في الأغلب على الأكفاء أو ما يكون فوق الأكفاء وفيما يحتاج فيه إلى الاستعداد والمناجزة والمحاربة بالمجاهدة والمرابطة والمصابرة . وأمّا الغياث والغوث فعند الشدائد والكفاية عند المحاذير والمكروهات . والوقاية من ذلك . والتيسير مع التعسير والنجاة عند الهلكات . ومن ذلك قول رسول اللّه صلعم A{ اعلم أنّ النصر مع الصبر والفرج مع الكرب وأن اليسر مع العسر } قال اللّه جلّ قوله 4* وَاصْبِرْ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ * أي معهم بالنصر . والنصر هو نصر الحقّ على باطل وقد يسمّى بذلك نصر الوجود على العدم مجازا واتّساعا قال عزّ وجلّ 5* بَلْ نَقْذِفُ بِالحَقِّ ! [أي الذِي هو كلمه] ! عَلَى البَاطِلِ ! الذي هو العدم قبل الكون

---

735 Om. en TK1.

Material amb copyright

جزءا وتسعة آلاف وتسعة وتسعين من جهة جملة عدد الرحمة المنزّلة فإذا كان يوم القيامة جمع هذه بجملتها إلى التسعة والتسعين التي أمسك عنده ورحم بها عباده المؤمنين وتكون الممسكة ممّا لم تره عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر تعييها من حيث أنا أن ما علمناه بعلومنا ورأيناه وسمعنا به وتحدّثت به قلوبنا بعض ما اقتضته هذه الأسماء المنزّل مقتضاها 309r / وفيها يكون التسابق ودرجات العلوم . ومن رحمته أيضا ما أنبأ به صلّى اللّه عليه وسلّم أنّ لله ثلاث مائة وأربع عشرة شريعة لا يوافي اللّه عزّ وجلّ أحد عمل بواحدة منها إلاّ أدخله الجنّة . وربّما قال على ما كان من عمل ذا الشاك في هذه الزيادة . وهذا كلّه واللّه أعلم فيما جاء به رسول اللّه صلهم من كتاب وسنّة وأنّها في حدود الإسلام ومعرفة تفصيل شعبه فرضها ونفلها وأوائلها وأوا+سطها وأواخرها فتطلّب ذلك وفّقك اللّه في مظانّه فإن تعدمه إن شاء اللّه عزّ وجلّ في معاني أسماء اللّه عزّ وجلّ ثمّ في أثناء أوامره ونواهيه ووصاياه(719) المعمود بها إلى عباده كقوله تبارك وتعالى 1* قُل تَعَالَوْا أتلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُم عَلَيكُم ألاَّ تُشرِكُوا بِهِ شَيئاً . . . . ! إلى قوله جلّ قوله 2* لَعَلَّكُم بِلِقَاءِ رَبِّكُم تُؤمِنُونَ * فهي في هذه الجملة بالعموم مع ما نصّ منها على بعضها . وكقوله في وصيّته في سورة الإسراء 3* وَقَضَى رَبُّكَ ألاَّ تَعبُدُوا إلاَّ إيّاهُ وَبِالوَالِدَين إحسَانًا . . . . * إلى قوله 4* وَلاَ تَجعَل مَعَ اللَّهِ إلهاً آخَرَ فَتُلقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُوماً مَّدحُوراً * وكقوله في سورة المؤمنين 5* قَد أفلَحَ المُؤمِنُونَ الَّذِينَ هُم فِي صَلَوَاتِهِم خَاشِعُونَ * إلى قوله 6* أولَئِكَ هُمُ الوَارِثُونَ * . وكقوله في سورة الأحزاب 7* إنَّ المُسلِمِينَ وَالمُسلِمَاتِ . . . . . ! إلى قوله ! . . . . أعَدَّ اللَّهُ لَهُم مَّغفِرَةً وَأجراً عَظِيماً * وكقوله في سورة التوبة 8* التَّائِبُونَ العَابِدُونَ . . . . ! إلى قوله ! . . . . وَبَشِّرِ المُؤمِنِينَ * . وكقوله في سورة المعارج 9* إنَّ الإنسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً إذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَإذَا مَسَّهُ الخَيرُ مَنُوعاً إلاَّ المُصَلِّينَ الَّذِينَ هُم عَلَى صَلاَتِهِم دَائِمُونَ * إلى قوله 10* أولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكرَمُونَ * . وكقوله في وصيّة لقمان عليه السلام من لدن قوله 11* يَا بُنَيَّ لاَ تُشرِك بِاللَّهِ إنَّ الشِّركَ لَظُلمٌ عَظِيمٌ * إلى قوله 12* . . . . إنَّ أنكَرَ الأصوَاتِ لَصَوتُ الحَمِير * فاستقرّ ذلك كلّه وأحسن الاستقرار في إسقاط التكرار من العدد 309v / وتثبت قبل تركه فربّما كرره لزيادة شريعة فإن لم يكن ذلك كذلك فابن على عددك . ثمّ استقرّ جميع ما نهى عنه من محرّمات البيوع والتجارات كلّها والصرف والمناكح والأشربة والأطعمة والعتق والمديان والتفليس والفرائض والمساقات

---

719 En B وصائها .

Material amb copyright

التي مقتضاها الغضب والسخط والعقاب والعذاب نعوذ باللّه من ذلك كلّه(717) يرحم بها عباده يوم القيامة كيف لا وقد أوجد برحمته لهم من يتوب عنهم في تلك الدار ويسكنهم إيّاها بدلا منهم وأمّا قوله عليه السلام مائة رحمة وهي أسمائه إنّها تسعة وتسعون فأنّ تمام المائة من الأسماء هو اسم المزيد وهو الاسم المحبوب المكنون وتمام المائة الرحمة هي الوسيلة واللّه أعلم وهي أعلى درجة في الجنّة وأرفعها لا تبتغي إلاّ لعبد من عباد اللّه يعطيها اللّه رسوله محمّدا صلهم إن شاء اللّه أن يخلف الميعاد وقال رسول اللّه صلهم A(إنّ اللّه خلق مائة درجة في الجنّة أعدّها للمجاهدين في سبيله) . والوسيلة ثوب في درجات الجنّة سوى درجتها المخصوصة بها يقول اللّه عزّ وجلّ a(شفعت الملائكة وشفع النبيّون وشفع المؤمنون ولم يبق إلاّ أرحم الراحمين) . ومن آثارها في الدنيا ماجعل المؤمنين من التبيلغ عن اللّه ورسوله بعضهم من بعض والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتوسّل والتشفّع وما شاكل ذلك فلكون هذه الأنواع من الرحمة من قبيل الهدايات(718) 308v / والعطايا ومفارقتها لزوم الخلقة عبّر عنها أنّها عنده وأنّه أمسكها عند نفسه فيعطيها من يشاء ويمنعها ممّن يشاء وعبّر عن تلك بأنّها لازمة للوجود ومنزّلة إلى الأرض لانتقالها من المستقرّات إلى المستودعات فينزّلها في الماء إلى الأرض وهي كذلك حقيقة حقّ وموجود شهادة واللّه يقول الحقّ وهو يهدي السبيل . وأوجه من هذا واللّه أعلم أن يكون قوله إنّ اللّه خلق مائة رحمة والرحمة صفة ذاته والصفة لها في كلّ أسمائه قسطها وإن تغايرت المقتضيات من الأسماء وقد اشتركت مقتضيات الرحمة التي تقدّم ذكرها في النزول الأرض لأنّها نازلة لا محالة في الماء وإن كانت رحمة الرحم أكثر اختصاصا بالنزول للزومها موضع الخلقة ولقوله في الحديث فيها تعطف البهائم على أولادها وبها يكون النسل وما عداها اختصّها معنى القسم والهبة والعطيّة لكنّها اشتركت في النزول فيمكن أن يتوجّه معنى قوله خلق مائة رحمة كلّ رحمة منها طباق ما بين السماء والأرض يريد جملة الرحمة التي اقتضتها الأسماء المنزّلة مقتضياتها فتكون جملتها رحمة واحدة من مائة رحمة أمسكها عنده ماعدا هذه التي نشاهدها باختلاف أنواعها فكأنّه قال أنزل منها جزءا من مائة أمسك عنده تسعة وتسعين جزءا وإن سمّيت بالعدد فهي مائة من هذه أنزل منها هذه وهي واحدة من جهة التجزئة مائة من جهة العدد باختلاف الأنواع وأمسكها عنده تسعة وتسعين

---

717 انظر a esta altura, en TK2 y en S1 .

718 الهباتen TK2 y S1 .

Material amb copyright

الحليم الشكر عن اسمه الشكور والعلاء عن اسمه العليّ وانتم الأعلون والله معكم وإنّ الأبرار لفي عليّين المعنى الكبر عن اسمه الكبير الحفظ عن اسمه الحفيظ الجلالة عن اسمه الجليل الكرم عن اسمه الكرم الإجابة عن اسمه المجيب الوسع عن اسمه الواسع الطول عن اسمه ذي الطول الودّ عن اسمه الودود المجدّ عن اسمه المجيد الحقّ عن اسمه الحقّ الوكالة عن اسمه الوكيل الكفالة عن اسمه الكفيل الوقاية عن اسمه الواقي المنع عن اسمه المانع الدفع عن اسمه الدافع والمدافع لمنعهم من النار كما منعهم في الدنيا من الشيطان أن يكون له عليهم من سلطان ويدفع عنهم هناك كما دافع عنهم هنا الولاية عن الله الوالي والوليّ الحمد عن اسمه الحميد الإحياء عن اسمه المحيي في الدنيا إحياء جسمانيّ وإحياء دينيّ (715) وفي الأخرى هي دار الحيوان تأكلون من حيوان الجنّة ما هم أكلوه ثمّ يقولون له احيي بإذن الله فيحيي ليس إحياء من إماتة إذ ليس في الجنّة موت إنّما هو < كقطف ثمره وعد على بدء ورجوع إلى أوّل . البرّ عن اسمه البرّ التوبة عن اسمه التوّاب > (716) العفو عن اسمه العفوّ الرأفة عن اسمه الرؤوف الجمع عن اسمه الجامع الغنى عن اسمه الغنيّ النفع عن اسمه النافع الخبر عن اسمه الخبير النور عن اسمه النور الرشد عن اسمه الرشيد القرب عن اسمه القريب الإفضال والفضل عن اسمه ذو الفضل العظيم البيان عن اسمه المبين الإحسان عن اسمه المحسن الإجمال عن اسمه الجميل الإنعام عن اسمه المنعم المنّ عن اسمه المنّان البسط عن اسمه الباسط الإعطاء عن اسمه المعطي وكذلك القبض عن اسمه القابض يرحمهم به قبض عن أعدائه أرزاقهم من الجنّة ومنازلهم قال الله عزّ جلاله 308r / 1* إِنَّ الخَاسِرِينَ الذِينَ خَسِرُوا أنفُسَهُم وَأهلَهُم يَومَ القِيَامَةِ * ويورّثها عباده المؤمنين وبإذلاله أعداءه يعزّ أولياءه وبعقابه وعذابه وسريع حسابه وابتلائه وانتقامه يرحم عباده المؤمنين ينزل أولئك دار شقائهم وموضع بوارهم ويورث هؤلاء منازلهم وما كان يؤول إليه ما لهم لو آمنوا وأصلحوا قال الله عزّ وجلّ 2* إِنَّ المُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ فَاكِهِينَ بِمَا آتَاهُم رَبُّهُم وَوَقَاهُمربّكُمْ عَذَابَ الجَحِيمِ * فعدّد في رحمته إن وقّاهم عذاب الجحيم كما عدّد منها إن أدخلهم جنّات النعيم كهذا جميع أسمائه

---

715 De B y Sl .
716 Om. en TK2 .

Material amb copyright

سماء وهواء وجوّ وأفلاك ونجوم 307r / ورياح ومياه ونبات وحيوان وغير ذلك من كلّ مذكور في السماء والأرض مستودعا لما برأه ومستقرّ لما خلقه خلقا وأمره ورزقا وأجلا وعملا فهذه رحم ماسّة وقرابة واشجة (714) . فذلك إذا فاقض في سبيل معرفتك على باقي عدد الرحمة المذكورات التسعة والتسعين إذ هي مسطورة في اللوح المحفوظ منطوية موجوداتها في مقتضى الأسماء . وأمّا تخصيصه في الذكر بإنزال الرحمة الواحدة إلى الأرض وذكر إمساكه التسعة والتسعين فمعنى ذلك أنّ رحمة الرحم خلقه واجبة وفطرة لنا لازمة يدلّك على لزومها وحقّق وصفنا بها اشتراك الإنس والجنّ والبهائم والهوامّ وجميع الخليقة الأرضيّة فيها وإنّها رحمة يغلب الراحم منّا لزومها ويقهرها وجودها حتّى أنّها لتفرط في وجودها فتخرج إلى العصبيّة المنهى عنها المكمّلة والعشق المتلفّ وغير هذا من أنواع اللزوم ليس كذلك فيما عادل إلى أنواع الرحمة سواها فإنّها وإن كانت وصفا لنا وصفات موجودة بنا ليست في اللزوم كالخلقة والإيجاد إنّما أوصافنا وصفاتنا بيده ومن عنده ييسّرها لمن يشاء ويوفّق إليها من يشاء ويعطيها من يشاء ويمنعها ممّن يشاء وقد شاء إعطاء الخلقة ولولا ظهور الخلقة لم يكن الإيجاد وما تقدّم ذكره من الصفات ليست كذلك بل هي من قبيل الأعطيات والهبات . فأصناف الرحمة المذكورات والله أعلم هي الإيمان عن اسمه المؤمن والإسلام من اسمه السلام والتطهّر من اسمه الطاهر والتقدّس عن اسمه القدّوس والبركة عن اسمه المبارك والملك عن اسمه الملك هو يؤتي ملكه من يشاء والملك هو في الآخرة ممّا يرحم به عباده المؤمنين وإذا رأيت ثمّ رأيت نعيما وملكا كبيرا . ثمّ كذلك فاعمل في هذه الأسماء التي نهينا عن التحلّي بها وأمرنا بالاقتصار دونها والعزّة عن اسمه العزيز قال الله عزّ وجلّ 1* سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ العِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ * ولم يتّصف بأنّه ربّ لصفاته تعالى عن تلك وإنّما هو ربّ لصفات أوجدها يكون عنها صفاتنا في الدنيا والآخرة فافهم وبذلك الصورة عن اسمه المصوّر قال رسول الله صلهم A{ إنّ في الجنّة لسوقا ما فيها بيع ولا شراء إلاّ الصور من أراد صورة دخل فيها فكان هو تلك الصورة } . فذلك ممّا يرجم الله 307v / به عباده المؤمنين المغفرة عن اسمه الغفّار الهبة عن اسمه الوهّاب الرزق عن اسمه الرزّاق الفتح عن اسمه الفتّاح العلم عن اسمه العليم السمع عن اسمه السميع البصر عن اسمه البصير والحكمة عن اسمه الحكيم . الحكم عن اسمه الحكم الشهادة عن اسمه الشهيد العدالة عن اسمه العدل اللطف عن اسمه اللطيف الغياث عن اسمه المغيث الحلم عن اسمه

---

714 انظر a esta altura en TK2.

Material amb copyright

اسمه المجيب

جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقال منه أجاب يجيب إجابة وجابة فهو مجيب وأجاب والله أعلم من الجوب والجيب وهو القطع لذلك . قيل جبت الفلاة أجوبها جوبا واجتبتها قطعتها وبذلك سمّي جيب الثوب قال الله عزّ وجلّ 1* وَثَمُودُ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخرَ بِالوَادِي * أي اقتادوا الأودية وقطعوا لها صخور الجبال فأجزوها فيها .

الاعتبـــــار

مسالك هذا الاسم الكريم في سبل الجود كثيرة جدّا فتطلبها في طريق الشفاعة وقد تقدّم ذكرها في رسمها في رسم اسم الشهيد جلّ جلاله وأنّه ليس في العالم على سبيل اعتبارها إلاّ شفاعة أو شافع أو مشفوع فيه والشفيع الحقّ جلّ جلاله المشفّع فوق كلّ شيء يريد إيجاده أو أمر سبق علمه بقضائه أو موجود شاء إمساكه قيّض له شافعين من خلقه الملائكة ومن شاء من عباده هذا فيما كان من خلق وتنفيذ وتدبير وجعل لإبليس لعنه الله وذرّيته الوساطة والتسبّب في سفه الخليقة بالإرادة منهم لذلك والتحريض والمعنى والله خالق كلّ شيء وهو الواحد القهّار . وقسّم الإنس على ذلك من هداية وضلالة فشياطين الجنّ يوحون إلى شياطين الإنس زُخرف القول غرورا ولو شاء ربّك ما فعلوه . وملائكة الهداية عليهم السلام يلقون إلى أوليائهم من الإنس أمرا بالخير وحضّا عليه ونهيا عن الفحشاء ونصيحة وجعل من الملائكة من يستغفرون لمن في الأرض على العموم ويشفع لهم ومنهم من يستغفر للمؤمنين ويشفع لهم فعمّت الخليقة كلّها الشفاعة والإجابة . هذا للقرب العامّ الذي هو قرب الخلقة والتدبير . وأمّا قرب الولاية والرضى والمحبّة فذلك لأهل الإيمان والعمل بالطاعة خاصّة قال الله عزّ وجلّ 2* اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخرِجُهُم 298r / مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّور * وقال جلّ قوله 1* ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الكَافِرِينَ لاَ مَوْلَى لَهُم * وقال جلّ قوله 2* رَضِيَ اللَّهُ عَنهُم وَرَضُوا عَنهُ * 3* وَاللَّهُ يُحِبُّ المُحسِنِينَ * و4* يُحِبُّ المُقسِطِينَ * ومثله كثير . ثمّ التقوى والعلم بالله عزّ وجلّ والعمل بطاعته واجتناب مناهيه بهداية فوق هدايتهم إلى الإيمان الذي به فارقوا من لم يؤمن بالله ورسوله أمر خاصّ وقبول عليّ ليس لأهل الدرجة الأولى فافهم . قال الله عزّ وجلّ 5* إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ المُتَّقِينَ * فكما هو يتقبّل أعمالهم ويثبته في القبول

Material amb copyright

الّذِي بَينَكَ وَبينَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ . . . . * المعنى إلى آخره . اغض منهم على القذى واكظم الغيظ واسأل من اللّه الضراعة وتوجّه الطلبات أن يرع (696) سخيمة قلبك ولا تبق غلاّ ولا غشّا ولا ختلا ولا حسدا ولا مكرا ولا مدّ جنّة لمؤمن ولا مؤمنة في باطنك وفّقنا اللّه وإيّاك لما تحبّ ويرضى وأن يحلّنا جميعا من معاني الأخلاق في الدرجات العلا بمنّه ورحمته فهو حسبنا ونعم الوكيل .

اسمه القريب

جلّ وعزّ يقال من ذلك قرب يقرب قربا فهو قريب والقرب يكون للرجل والأنثى والواحد والجمع . والقربان ما تقرّب به إلى اللّه عزّ وجلّ . ويقال أتيته قراب العشيّ وإناء قربان إذا قرب من الامتلاء ويقال لوزير الملك قربان ويجمع على قرابين ويقال ما قربت الأمر قربانا ولا قربا .

الاعتبـــــار

القرب يقبض البعد واللّه جلّ جلاله قريب من جميع خليقته بمعاني الخلقة والتدبير قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَلَقَد خَلَقنَا الإنسَانَ وَنعلَمُ مَا تُوَسوسُ بِهِ نَفسُهُ وَنَحنُ أَقرَبُ إلَيهِ مِن حَبلِ الوَرِيدِ * فاللّه جلّ جلاله أقرب إلى المخلوق من نفسه ومن حياته ومن مجرى الروح فيه وأقرب من القرب لأنّه فاعل ذلك كلّه واللّه غالب على أمره له الصفات العلا وللمخلوق مجازها . وأمّا قربه من عباده المؤمنين فعلى قدر تحقّقهم في صفات الإيمان والإسلام ومعاني التطيّب والطهارة والتزلّف لديه بطاعته . ومعنى قربه جلّ وعزّ منهم سرعة إجابته لدعائهم وسماعه لنجواهم وعلمه بخفايا ضمائرهم وشهوده لأحوالهم كلّها وحضوره معهم وأنّه ليس بالغائب عنهم ولا بالعازب عنه شيء في السماوات ولا في الأرض ليس 297v / في معرفة قربه مسافة ولا في العلم أمم ولا ناحية . وقد يكون القرب نقيض الفظاظة والغلظة بمعنى أنّه ودود لأوليائه مودود في القلوب مجيب إليها ويشير إلى هذا المعنى من القرب قول صالح عليه السلام ويا قوم استغفروا ربّكم ثمّ توبوا إليه إنّ ربّي قريب مجيب .

---

696 En S1 يريح .

Material amb copyright

وأجاد فأجدى الجدوى وأعطى الغناء ثمّ أغنى ومنح الثراء (695) وسوّغ النعماء وأجزل المواهب والحباء وخوّل وأولى وفضّل وأسرى واختار واختصّ وأنجح الطلبات فبلغت به آمادها القصوى ألا ترى أنّه أوصل إلى بلوغ المفترض ثمّ سهّل السبيل وبيّن الحقّ الذي يستحقّ به المزيد فسبحانه وله الحمد من كريم جواد فيّاض بالخير سمح غنيّ يعطي ويثري . هو ملاذ المستجير ومعتصم الشديد إليه المرجع والمفزع أدنى معرفة يتجاوز المجهود في أداء الشكر وأقلّ صنائعه يعظم عمّا يبلغه الوسع لا يخيّب راجيه ولا يكدي أمليه أوضح براهين الهدى وأبان آثار اليقين وأعلن شواهد التوحيد . هو العالم بمضمرات القلوب والحاوي محجوبات الغيوب المتطلّع على خفيّات الأضمار الموفي على هواجس الأوهام فكم هناك من خواطر لم يبعثه تفاؤلا ولا نهاه حجّا ومن حديث هوى لم يردعه نها ومن تحرّك إلى خلاف لم يكفّه تحرّج ولا ردّه شاهد من إيمان شاهد ذلك كلّه وعلمه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فجاد بجوده فأذهب الشكّ وعلى الريب وسكن المضطرب حتّى أذهب عنه الخلاج وقوم منه الاعرجاج ثمّ بوّأه كنفه وأواه إلى ظلّه وتدارك له أمره وتلافاه برحمته فأقامه وأصلحه ثمّ نشر عنه ثوب الثناء عنه حميد الذكر وأشاع له حسن الأحدوثة ثمّ أقامه على شواهد الإيمان بصحّة اليقين ورفيع العلم فشكر له بحسن عونه النعمة وقام يعرض الشكر ونهض بتأييده بعبء الاصطناع فسبحانه وله الحمد الأفكار في جوده جائره والأبصار عنه حاسرة والآمال إليه ناظرة وهو بالكرم معروف وبالجود موصوف الإسهاب فيه تقصير والمقصّر فيه مغرور .

التعبّـــــد

بهذا الاسم الكريم يدور على حسن الثناء وتطلب مواقع النعماء وتذكر الآلاء وتعرّف مسالك جوده ثمّ اخلص له العهد واصف له الودّ وأكثر له من الحمد ثمّ استعمل نفسك بإتيان الجيّد قولا وفعلا وجد بما 297r / حويته وأنفق ممّا خوّلته وأصفح عن ذلك الإخوان وجاز الإساءة منهم بالإحسان أقلّ عثراتهم وأسدل الستر على ما كان منهم واعتمدهم من صفة الجود بما اعتمدك به ربّهم إيثارا لأمر اللّه عزّ وجلّ وأخذ بإذنه فذاك أكثر القوّة عدوّك وأقلّ بحدّه وأسرعه في حلّ عقده قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَلاَ تَستَوِي الحَسَنَةُ وَلاَ السَّيِّئَةُ ادفَع بِالَّتِي هِيَ أحسَنُ فَإِذَا

---

695 De B.

Material amb copyright

وإنّما الاعتماد كلّه على الحكم منه والمشيئة فافهم .

اسمه الحكيم

عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقال من ذلك أحكمت الشيء أحكمه إحكاما فهو محكم وفاعل ذلك هو الحكيم وفرس محكومة بمعنى ريّضة والريض ممنوع عن الخروج عن مراد 285r / راكبه إلى مراده وكلّ شيء منعته فقد حكمته وأحكمته . ففاعل العالم جلّ جلاله منعه عن الخروج عن حكم العدل وهو حدّ مراده منه ومراده به . وقد يكون الحكم والحكمة الإتقان بوجه . من ذلك قولهم بناء محكم وأمر محكم أي مشدود متقن جمع ذلك قول اللّه عزّوجلّ 1* ذَلِكَ نَتلُوهُ عَلَيكَ مِنَ الآيَاتِ وَالذّكر الحَكِيم * بمعنى محفوظ من التبديل والتغيير ممنوع من الخلاف مبرم السرد متقن التأليف والنظم .

الاعتبـــــار

الحكمة صفة من صفات الذات يظهرها الفعل ويعبّر عنها المحكمات وتشهد لها العقول بما شاهدته في الموجودات كغيرها من صفات الحقّ فوجودها في طرق العلم والكلام والإرادة والمشيئة فتطلب ذلك وفّقك اللّه في مسالك أفعاله ومجاري تدبيره وترتيب ملكه وملكوته وقيام الأمر كلّه به فليعدل الآن عن تطلّب آثارها في خلقه جلّ جلاله في السماوات والأرض وما فيهنّ وما بينهنّ من الأفلاك والنجوم والشمس والقمر وترتيب ذلك وتقديره بأمر محكم وأحكام وزمّ مع دؤوب اختلاف الليل والنهار وتقليبهما وإيلاج كلّ واحد منهما في قرينه وتكويرهما بعضهم على بعض وما يحدث من ذلك من العجائب المبدعات والآيات والبيّنات بإحكام متناسق وحكم مستمرّة الوجود . وعن خالق العالم كلّه على طبقاته والوجود كلّه من الخير والشرّ على درجاته ودركاته من الجماد إلى النبات إلى الحيوان إلى الإنسان بحكمة ناشئة وحقّ صاعد إلى كماله وانتهائه إلى علوانه إلى غير ذلك وسائر أفعاله المتقنة وبدائعه المحكمة يوصل موصّل بالشرعة . ويجتري في ذلك بما سطره المعتبرون وألهمه المتفكّرون على أنّه الجلل بكلّ دونه النظر وينحسر دونه البصر ويزيد على القول ويربي على الوصف لا تدركه كنهه العقول ولا يحيط به سوى اللوح المحفوظ . ولنطلبها في سبيل مقتضاها تقدّم لنا من شرح أسماء

Material amb copyright

لقرينة وعدلت الرمح وعدلت الرجل قوّمته . عدلت عن كذا أي عرجت عنه . والطريق يعدل إلى كذا أي يصرف إليه والانعدال الرجوع < عن العدل > (673) إلى الاعوجاج الانفعال من ذلك .

الاعتبـــــار

طريق اعتبار عدله 284v / جلّ جلاله هو في جميع أفعاله كلّها وأحكامه بأجمعها هو الحقّ وفعله الحقّ وقوله الحقّ وقضاؤه الفصل وحكمه العدل وهو يقبض ويبسط ويعطي ويمنع ويعزّ ويذلّ ويرفع ويخفض ويحيي ويميت ويقدّم ويؤخّر ويضرّ وينفع ويعصم ويفتن ويغني ويفقر ويصحّ ويسقم ويعافي ويبتلي ويفعل ما يريد بحقّ الملك وحقّ الوحدانيّة لا رادّ لأمره ولا معقّب لحكمه لو عذّب جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أهل سماواته وأرضيه كان ذلك له بحكم العدل ولو نعّم أهل سماواته وأرضه كان ذلك بحكم الفضل . ولو قصد كلّ من عصاه بالتنعيم والتقريب وكلّ من أطاعه وآمن به بالتعذيب والإبعاد كان ذلك من حكمه عدلا حقّا إنّ اللّه لا يظلم الناس شيئا ولكنّ الناس أنفسهم يظلمون به تُعرف المعارف لأنّها تعرف وهو الحقّ المبين فحيث ما كان فهو الحقّ وكيف ما كان فعله فهو الحكمة وكيف ما صرّف حكمه فهو العدل فافهم .

التعبّـــــد

جملة التعبّد بمقتضاها اسمي العدل والحكم نعلم العلم بهما والرضى بحكم الحكم العدل كيف تصرّف وحقيقة الاستـ|سلام| لمواقع قضاياه والإيمان الحزم في جميع ذلك بأنّه الحقّ فجميع صفات الحقّ إنّما تُعرف به . ولتلزم قلبك أنّ من حكمه الحقّ في عباده أن يخصّ منهم من شاء فسرّاء وضرّاء وشدّة ورخاء وتقريبا وتبعيدا وقد تقدّم من تنويع ذلك ما يكون تطريقا للإفهام إن شاء اللّه كلّ ذلك من غير استحقاق سبب ولا جهد صلب ولا زيادة أدب ولا إسراف في نصب بل بما سبق من كلمته في الأزل ووجب بحكم مشيئته في القدم كلّ شيء أوجده فلوجوده أوجده والتعريف بأسمائه وصفاته خلقه الأحكام لا تناله وحقوق المخلوقين لا يلحقه هو محقّق حقوق ومحكم أحكامهم فكيف يعدوا عليه خلقه أو يساويه عبده ألا لا عبرة بالخلقة ولا اعتماد على الحال والصورة

---

673 Om. en S1 y TK2.

Material amb copyright

وكريم المآب .

اسمه الحكم

سبحانه وله الحمد . الحكم مأخوذ من المنع كلّ شيء منعته فقد حكمته ويقال احتكمت في مال فلان إذا جاز حكمك فيه والاسم الأحكومة والحكومة والتحكيم التفعيل منه حكمت تحكيما .

الاعتبـــــار

خاصّة الحكم القضاء والفصل بين المتحاكمين . والحكم موجود عن اسم الملك فحيث ما كان الملك هناك الحكم قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَلِلّهِ مُلكُ السَّمٰـوَاتِ وَالأرض يَغفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ * فَاخبرك نصّا صريحا أنّ المالك يفعل في ملكه ما يشاء وقال عزّ وجلّ 2* أو مَا مَلَكتُم مَّفَاتِحَهُ * فحكم الأوصياء في أموال اليتامى لحقّ الملك وعلى قدر السعي والتصرّف . واللّه المالك لكلّ شيء والحاكم في كلّ شيء والحكم بين كلّ متحاكم في الدنيا والآخرة إنّ اللّه حكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون ومن سواه من الحكّام فحكمكم مجاز مأخوذ من حقيقة اسمه وهو الحكم في حكم كلّ حاكم والمتعقّب ولا معقّب لحكمه .

اسمه العدل

سبحانه هو العدل وهو العادل على بناء اسم الفاعل يقال من ذلك رجل عدل بيّن العدل والعدولة . والعدل يقع الواحد والاثنين والجميع والذكر والأنثى . والعدل موضع الوسط بين الطريقين حيث يقوم وزنهما وكلّ الطريقين عدل بالكسر كلّ طرف لقرينه عدل من ذلك قيل عدلت فلانا بفلان والعادل باللّه المشرك . ومنه العدل بفتح العين بمعنى الفداء . قال اللّه عزّ وجلّ 3* وَاتَّقُوا يَوماً لاَّ تَجزي نَفسٌ عَن نَفس شَيْئاً وَلاَ يُقبَلُ مِنهَا . . . عَدلٌ * وعدل الشيء بالفتح مثل له وليس بنظيره من أجل ذلك سمّي الفداء عدل لأنّه مثل للشيء . وأمّا النظير فهو العدل بالكسر من ذلك قيل لأحد الجملين على الدابّة عدل ومنه عدلت الجمل أي جعلت كلّ عدل مقاوما

Material amb copyright

فانفتق . وفتقت العجين جعلت له فتاقا وهي الخميرة والفتاق أخلاط تفتق بدهن أي تخلط به . ونصل فتيق الشفرتين إذا كانت له شعبتان فكان أحدهما فتقت من الأخرى . والفتيق الصبح نفسه .

اعتبـــــاره

قال اللّه جلّ قوله وتعالى علاؤه وجدّه 1* أَوَلَم يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰـوَاتِ والأَرضَ كَانَتَا رَتقاً فَفَتَقنَاهُمَا وجَعَلنَا مِنَ المَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلاَ يُؤمِنُونَ . . . . * إلى آخر المعنى فذكر السماوات هنا بلفظ الجمع تذكيرا لأهل الإيمان وذكر الأرض بالإفراد تقدير للمكذّبين على تركهم النظر والاعتبار ووصفهم ربّ العالمين بفعل العبث واللعب واللهو إخبارهم عنه بما ليس به رجوعا منه بالخطاب إلى ما كان عنه جوابا قوله 2* وَمَا خَلَقنَا / 276r 1* وَمَا خَلقنَا السَّمَاءَ وَالأَرضَ وَمَا بَينَهُمَا لاَعِبِينَ لَو أَردنَا أَن نَتَّخِذَ لَهواً لاَتَّخَذنَاهُ مِن لَدُنَّا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ * أي لو كنّا فاعلين من لدنّا لم يكن إلاّ الحقّ . هو الحقّ وقوله الحقّ وفعله الحقّ وللحقّ فعل ما فعل وأوجد ما أوجد . وذكر السماء والأرض هنا بلفظ الإفراد توجيها بذكر السماء إلى العلوّ وبذكر الأرض إلى السفل فسرد ما سرد من قول حقّ وحجج بالغة وبراهين نيّرة ونور مبين ثمّ صرف وجه الخطاب إلى ذلك المعنى وجمع ذكر السماوات وأفرد ذكر الأرض وثنى الضمير في قوله كانتا رتقا ففتقناهما إعلاما بأنّه أراد الجنسين وأنّه أراد بخطاب هذا المؤمنين وأهل العلم يذكّرهم بالرتق الأوّل وفتقه على ما سوف يأتي إن شاء اللّه . وذكر إفراد الكفّار مع إفراد ذكر الأرض توجيها بالخطاب إلى تفريعهم إذ الكفّار لا يرون إلاّ رؤية الأبصار يذكّرهم بالرتق والفتق الآخرين المعتادين . قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَكَانَ عَرشُهُ عَلَى المَاءِ * فكان ما دون العرش الكريم رتقا بالماء إلى أن أمر جلّ جلاله المياة لتنخزل بعضها من بعض وكان ذلك وأخلف الماء هواء فكان ذلك من فعله فتقا لذلك الرتق . ثمّ خلق السماوات والأرضين في ذلك الفتق على بحورهنّ وملأ ما بين ذلك هواء فهي

Material amb copyright

وجليلها وأنزل به فاقتك واشك إليه بثّك . فهو أعلم بك وأولى وأرحم ألا ترى إلى موسى عليه السلام سأل الله ربّه الرؤية وهي أجل مسؤول وأكرم مثال وسأله أكلة حين احتاج إليها 2* فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلتَ إِلَيَّ مِن خَير فَقِيرٌ * . وذكر عن بعض العلماء وكان ممّن سمت به همّته أنّه قال إنّما يطلب الحقير من الحقير ولا أطلب من مولاي غير مولاي وهذا لمن تناهى زهده فهان عليه ما سوى الله جلّ ذكره فهو لا يطلبه منه مقامه هذا ولا يطلبه من ربّه غيره (653) اعتزازا بربّه وإلاّ فهو يملك الخزائن كلّها من صغير الأمور وكبيرها وقد فتح الله عزّ وجلّ باب السؤال ووعد الإجابة وأيضا فطلب الحوائج من غيره ذلّ وهو أحقّ مَن تذلّل إليه ومَن 275v / عرف الله فهو أولى من تعرّف به وعلى الله فيتوكّل المؤمنون ثمّ اعلم أنّه ليس الرزق هو الطعام والشراب فقط ذلك طعام الأجسام وهو يرزق القلوب والنفوس أرزاقها من المعرفة والعلوم وصفات الإيمان واليقين ويقبض في ذلك ويبسط . وللذوات طعام وشراب كالأجسام قال إبراهيم صلهم الذي خلقني فهو يهديني والذي هو يطعمني ويسقيني وقال رسول الله صلهم وقد نهى أصحابه عن الوصال فقالوا إنّك تواصل يا رسول الله قال A{ إنّي لست لهيتكم إنّي أبيت يطعمني ربّي ويسقيني } وفي أخرى { أبيت أطعم وأسقى } وفي أخرى { إنّي أظلّ يطعمني ويسقيني } (654) . وعلى قرب الذوات من ربّها وارتياحها بالإيمان والمعرفة والعمل بطاعته يكون غناؤه عن الطعام والشراب وهذا أمر ينشأ حقّ لدن قوله صلهم B{ الكافر يأكل في سبعة معاء والمؤمن يأكل في مِعا واحدا } ثمّ يصعد ذلك إلى الموقن إلى الصديق إلى النبيّ عليه السلام إلى الملك بلّغ الله بنا وبك إلى أرفع الدرجات إنّه وليّ ذلك لا شريك له .

اسمه الفاتق واسمه الراتق

سبحانه وله الحمد . يقال من ذلك رتقت الشيء أرتقته رتقا فهو مرتق ورتقت الفتق ألحمته ولأمّته فارتتق وجارية رتقاء إذا لم يكن لها خرق في المبال . والفتق الفتح الذي هو ضدّ السرّ يقال من ذلك فتقت الشيء

653 De TK2 .

654 En S1, aparecen citados en distinto orden .

Material amb copyright

عنده بمقدار ولا ينزله إلاّ بقدر معلوم إنّ الذين تدعون من دون اللّه عبادا أمثالكم لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند اللّه الرزق واعبدوه واشكروا له . ثمّ اعلم أنّ الرزق هو الجلال لا غير والحرام والمحظور كلّه اسمه المتاع قال اللّه عزّ وجلّ حكاية عن إبراهيم عليه السلام 3* رَبِّ اجعَل هَذَا بَلَداً آمِناً وَارزُق أَهلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَن آمَنَ مِنهُم بِاللَّهِ وَاليَوْمِ الآخِرِ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمتِعهُ قَلِيلاً . . . . * الآية وكذلك يأتي ذكره في القرآن العزيز من تتبّعه وقف عليه ولولا مخافة الإطالة لأوسعنا فيه المقالة لكن سيذكر أولوا الألباب . واللّه عزّ وجلّ كلاّ ما سبق عنده لوقوع الأحكام من ثواب وعقاب ينزل كلاّ حيث أنزل نفسه من ابتغاء حلال أو حرام . ويتّسع الخطاب فيما هذا سبيله أعني الطرقات مجاري الأرزاق في سبل سلوك الخليقة من خزائن الخالق ثمّ في تقلّبها الكسب بين حلال وحرام وإنّما غرضنا التنبيه على الأغراض والإشارة إليها بالاعتبار واللّه يهدي من أناب .

التعبّـــــد

أنّ من أوجب على من عرف توحيده جلّ جلاله يقسم الأرزاق وأنّ السماوات والأرض وما بينهنّ وما منهنّ ذلك عباد له مسخّرون وخزائن مضمنون وإنّ كلاّ مقدّر مقضيّ وكلاّ مقضيّ منفّذ إلى أجله لا محالة وموضعه ولا يعدوه ولا يخطّيه كمالا تخطئه منيّته 275r / وأجله الذي أوجده فيه ولا يتقدّم شيء من ذلك ساعة ولا يتأخّر . وإنّما الأسباب من التكسّب والأيدي وجميع الخليقة وصفاتها ظروفا أودعها اللّه العطايا والأرزاق . واللّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه هو الأوّل في التصريف والآخر في التقليب . وينبغي المتصرّف في طلب الرزق أن تكون عين قلبه ناظرة إلى القسّام لا إلى القسم ليرضى بالقسم ويقنع بالمقسوم مع تحرّك جسمه في التقليب المعلوم الذي وجّه فيه وليحذر أن يخرج في ذلك إلى نيّة التكاثر وسبيل التفاخر أو يدخله الحرص إلى طلب ما ذمّه العلم وقبّحه الشرع أو يتسخّط الأقدار إذا لم تواته على ما يريده ولتكن قلّة الشيء عنده آثر من كثرته فإنّما له من ماله ما أكل فأفنى أو لبس فأبلى أو تصدّق فأمضى وما سوى ذلك فمستودع عنده وملكه خزانة لمختزنه حتّى يأخذه منه عند حلول أجل ذلك . واعلم أنّ اللّه خصّ الأغنياء بوجود الأرزاق وخصّ الفقراء بوجود الرزّاق

I < لو أنّ كلّ العالمين معاندي ما ضرّنـي إن كنـت أنت مساعــدي >

قال اللّه عزّ وجلّ I* فَابتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزقَ * فمن طلبه عند سواه حرمه وإنّما يصل من ذلك إلى ما يبذل له عوضا من رزقه بمتاع الدنيا سريع ذهابه وشيك زواله باق تبعته وحسابه . فاسأل ربّك وفّقك اللّه دقيق أمورك

Material amb copyright

اللّه صلهم وقد سأله عمران بن حصين رضي اللّه عنه فقال يا رسول اللّه جئت أسألك عن بدء هذا الأمر فأنشأ صلهم يخبره فقال A{ كان اللّه ولم يكن شيء قبله } وفي أخرى معه B{ وكتب في الذكر كلّ شيء } وانطلقت ناقة عمران فخرج في طلبها وانقطع الحديث . فلكان وصفه جلّ جلاله والكون فعله والمكوّن مغعوله إذ لا أول لكانه العليّ ولا قبل هو قبل القبل وأوّل كلّ ذي أوّل ثمّ كتب في الذكر كلّ شيء فقال < فأوّل ما خلق من شيء فالقلم ثمّ اللوح فقال للقلم اكتب > (635) ما أكتب قال اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة فكان ذلك ثمّ برأ البرايا وقدّر المقادير وأخذ المواثيق وفطر المفطورات بعد إيجاد العرش والكرسي وعرشه < يومئذ > (636) على الماء ثمّ أقامه السماوات والأرضين وما فيهنّ وما بينهنّ ثمّ أنشأ ما فطر على سواء ما قدّر فيهن القادر هو جلّ جلاله هذا لأنّ اسمه البادئ والمبدئ سبحانه . ولمّا كان من أسمائه جلّ وعلا المعيد أعاد البرايا بعد هذا الإيجاد إلى مكوّن علمه وغيابات خزائنه كما كانت قبل في أوّل الأمر وبدئه غير أنّها قد كملت بها أجسامها وقد كانت في البدء الأوّل صورا كالهباء (637) . ولأنّه الجبّار الكبير المتعالي ذو العظمة والبقاء الدائم(638) والوجود المتوالي الذي اختصّ بها دون من سواه ولم ينبغي لمكوّن أن يتّصف بها حكم على كلّ نفس بالموت وعلى كلّ مصنع بالخراب وعلى كلّ موجود بالفناء وعلى كلّ توال بالانقراض وأخبر بذلك في قوله الحقّ 1* كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجهَهُ لَهُ الحُكمُ وَإِلَيْهِ تُرجَعُونَ * . فبذلك يلحق البرايا بمنازلها من الملكوت ويلحق موادّ الأجسام المجموعة بحكم الخلقة بمعادنها ويختزنها في خزائنها فإذا تمّت كلمته وتحقّق اسمه في إعادة العدم فيومئذ تحقّق اسمه أيضا في إعادة الإيجاد على الإيجاد عودا بعد بدء فيأمر كلّ شيء أخذ من شيء شيئا ما أن يردّه إلى حيث أخذه فيرجع كلّ ذاهب على طريقه الذي ذهب عنه كالإيجاد الأوّل سواء لكنّ الإيجاد الآخر أيسر في مفهوم العقول من الإيجاد الأوّل وكلّ شيء على اللّه يسير وهيّن إذ الإيجاد الأوّل سنّة خارجة على طريق 269v / مهلها وترتيب مراتبها عبّر عن ذلك قوله فيكون والإيجاد الأخير كلمة عبّر عن ذلك قوله كن . ثمّ يفوّض البناء

---

635 Om. en TK2.

636 En el margen de TK1 .

637 En el margen de S1, a esta altura انظر واعتبر .

638 انظر a esta altura en TK2 .

Material amb copyright

القيّوم (633) الدائم الذي لا إله إلاّ هو أن يحيينا بحياة من عنده وأن يؤيّدنا بروح القدس منه وأن يدخلنا في رحمته حتّى نعقل عنه فإنّا لا نعقل عنه إلاّ به .

اسمه المبدئ واسمه المعيد

جلّت قدرته وتعالت مشيئته يقال منه بدأ يبدأ بدءا قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَهُوَ الذِي يَبدَأُ الخَلقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ * وقال 3* كَمَا بَدَأنَا أوّل خَلق نُعِيدُهُ * وأبدأ لغة في بدأ قال اللّه جلّ قوله 4* إنَّهُ يَبدَأُ الخَلقَ ثُمَّ يُعِدُهُ * . وابتدأ يبتدئ ابتداء فهو مبتدئ والبدء الشيء المخلوق ويكون الشيء العجيب . ويقال للسيّد الذي يبدأ به في المشورة وغيرها البدو . وقالوا فيما يقاربه بدى يبدو بمعنى ظهر يظهر وأبدى يُبدي أظهر يظهر . والعود (634) تثنية الأمر عودا بعد بدء والمعاد ما عدّت إليه يقال أعدتّ الأمر أعيده فهو معاد وأنا معيد . والمعاود الماء قيل لها ذلك لأجل مؤالفة النفوس لها فتعتادها لأجل ذلك والعادة مأخوذة من العود بعد العود حتّى تكون دربة . واستعدت الشيء تعوّدته من العادة وتجمع العادة على عادة . والعَود الجَمل المُسنّ والجمع العِوَدَةُ وعِيدَةٌ وعُوّد البعير إذا أسنّ قيل له ذلك لأنّه عاد إلى نقص القوّة كما كان قبل كماله لذلك قيل للشيء القديم عاديّ وللطريق القديم عَود . والعائدة المعروفة والعيد مجمع كلّ أمّة كلّ ذلك مفهومه العود بعد البدء .

الاعتبـــــار

لمّا كان البدء والعود كلّ واحد منهما ظرف لصاحبه كالأوّل والآخر والظاهر والباطن أشبه المضافات التي يدلّ كلّ مضاف على ما هو مضاف إليه بالمعنى كالفاعل والفعل والمفعول والضارب والضرب والمضروب فلم يسعنا لذلك أن نرسم أحد الاسمين دون صاحبه ولا أن نفرد الكلام في أحدهما دون الآخر لتداخل دلالتهما ولما يرجى في جمعهما من الاختصار وقلّة 269r / الإكثار واللّه وليّ التوفيق وهو حسبنا اللّه ونعم الوكيل . قال رسول

---

633 Vice en B, S1 y TK2.

634 En grande en TK2 .

Material amb copyright

وعلومك وشؤنك كلّها ونصيحتك له ولكتابه ورسوله والمؤمنين وإن كانت قد نشأت كما نشأت (631) جوارحك واجتمع لذلك جسمك فاحمد اللّه عزّ وجلّ فأنت على سبيل خير وطريق نجاة إن شاء اللّه تعالى وإن كانت صفاتك الحسنى (632)منك لم تنشأ ومحامدك بعد لم تجتمع كما يرضى ربّك جلّ ذكره وأنت إنّما تستصحب الأيّام لشهوات نفسك وتقطع عمرك في قضاء أوطارك وتزجّيها وقتا إلى وقت ويوما إلى يوم وتتّخذها مواعيدا لنيل أمالك وخسيس أمانيك من دنياك وخسيس أمانيك واخسس بها من حال وأقلل به من منال أما علمت وفّقك اللّه أنّ عليك في يوم وليلة صحيفتين مثبتتين فانظر ما تُملى فيهما على كاتبيك إنّه لا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون كما لا يستوي المحسنون والمسيئون ألم تسمع إلى مخاطبة الأكياس من أهل العلم والإيمان غدا للعجزة الظالمي أنفسهم وقد قالوا لهم انظرونا نقتبس من نوركم ألم تكن معكم قالوا بلى ولكنّكم فتنتم أنفسكم وتربّصتم وارتبتم وغرّتكم الأماني حتّى جاء أمر اللّه وغرّكم باللّه الغرور . فانتبه أيّها الغافل الساهي والمغرور المتلاهي المتناسي من وسن غفلتك فهذه واللّه صفتي وصفتك هل هو إلاّ طلب التسلّي والفرج . وعمل فشل وزاد طفيف ذو عرج . لقد ذلّ الطبيب المعافي على الشفاء الشافي لمّا عاتب عباده فاستبطأ منهم الإجابة بقوله عزّ وجلّ 1* أَلَم يَأنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أن تَخشَعَ قُلوبُهُم لِذِكرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الحَقِّ وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ أوتُوا الكِتَابَ مِن قَبلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَت قُلوبُهُم وَكَثِيرٌ مِنهُم فَاسِقُونَ ! سبحانه وله الحمد ما أعلمه بأصول الأدواء وأكرم دلالته إلى منافع الدواء حيث قال جلّ جلاله ! اعلَمُوا أنَّ اللَّهَ يُحيِي الأَرضَ بَعدَ مَوْتِهَا * ثمّ أعقب ذلك بخطاب ينبّه به ذوي العقول على عظيم قدر ذلك الدواء المذكور بقوله ! قَد بَيَّنَّا لَكُم الآيَاتِ لَعَلَّكُم تَعقِلُونَ * . إلاّ أنّ حياة الأرض بالماء وأنّ حياة الأرض بالماء وأنّ حياة القلوب بالعلم 268v / النافع ونفع العلم هو بطاعة اللّه ولزوم موجبها في السرّ والعلانية قال اللّه جلّ قوله 1* يَهدِي بِهِ اللَّهُ مَن اتَّبَعَ رِضوَانَهُ سُبُلَ السَّلاَمِ وَيُخرِجُهُم مِنِ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذنِهِ وَيَهدِيهِم إِلَى صِرَاطٍ مُستَقِيمٍ * أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيّدهم بروح منه نسأل اللّه الحيّ

631 A esta altura en S1 انظر.
632 انظر en TK2 .

Material amb copyright

آدم والأكثر من الحيوان يذرؤهم فيه فمنه 267v / مستقرّ ومستودع كما قال عزّ قوله 1* وَأَنزَلَ لَكُم مِن الأَنعَامِ ثَمَانِيَةَ أزوَاجٍ يَخلُقُكُم فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُم * يذرأ كلّ جنس في بطون أمّهاته ومستودعهم في خزائنه منها ثمّ رفع هذا البيان بالنصّ إلى أرفع البيان فقال عزّ من قائل 2* فَاطِرُ السَّمٰوَاتِ وَالأرض جَعَلَ لَكُم مِن أنفُسِكُم أَزوَاجاً وَمِنَ الأَنعَامِ أزوَاجاً يَذرَؤُكُم فِيهِ ! فأرجع الضمير على الأزواج والأنعام والسماوات والأرض ! لَيْسَ كَمِثلِهِ شَيْءٌ * أي ليس كفعله فعل ولا كصنعه صفة بكلّ وجه وبكلّ معنى وقال أيضا 3* وَهُوَ الذِي أنشَأَ لَكُمُ السَّمعَ وَالأبصَارَ وَالأفئِدَةَ ! فهذا تناوله اسم المنشئ جلّ جلاله من بعد الفطر ثمّ قال جلّ قوله ! وَهُوَ الذِي ذَرَأَكُم فِي الأرض وَإِلَيْهِ تُحشَرُونَ * نبّه على الاعتبار بما تقدّم ذكره على عظم اقتداره على إحيائهم بعد موتهم وجلبهم إلى يوم الحشر < موضع المحشر > (628) يومالنشور كما قال جلّ قوله 4* أينَ مَا تَكُونُوا يَأتِ بِكُم اللّٰهُ جَمِيعاً إنَّ اللّٰهَ عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * .

التعبّـــــد

قد علمت وفّقك اللّه بنور الإيمان وبما تقدّم لك في سبيل الاعتبار من البيان أنّه جلّ وتعالى براك فيمن برأ ثمّ غيّبك في علمه وخزنك في خزائنه وقلبك في غيابات ملكه وملكوته بلطيف تقليبه ثمّ أخرجك بقدرته وأسلكك في الإنشاء سبل حكمته على سنّته وحكم شرعته التي شرعها لخليقته حتّى بلّغك حدّ التكليف وسنّ لك على لسان رسول اللّه صلهم بأمر الشرع مقتضى أمر الكون ليختبرك فيرى كذبك من صدقك (629) فيجزيك إذا صرت إليه فردا كأوّليّتك جزاء الصادقين أو الكاذبين فلذلك فاعقل لما أنت عليه تقدم تعلّم اليوم علما تكن به غدا عالما اكتسب اليوم عقلا تجزى به غدا فإنّ أحدا لا يجزى إلاّ بقدر عقله وإن كثر عمله تزوّد هنا ما تجده غدا هناك . وخير الزاد التقوى اكتسب اليوم بصرا وسمعا (630) تكن غدا هناك بصيرا سميعا حيّا شهيدا مرزوقا . انظر إلى جوارحك وجميع أعضاء جسمك كيف نشأت بقدرته وكيف جمّع أجزاء ذلك بلطفه حتّى تناها شأنك كلّه ثمّ ناظر بصفاتك من علمك 268r / وعملك وعقلك ومعرفتك وحسن إرادتك وصحيح نيّتك في توجيه أعمالك وأقوالك

---

628 De TK2 y S1, en TK1 يوم الحشر .

629 En S1 صدقك من كذبك.

630 Vice en B .

Material amb copyright

الحذو والقطع والخلق على المقدار المقدّر المتقدّم فيه بالعلم والمشيئة في البدء واسم التقدير تناول تحديد مقادير الأشياء في الأزل والتقدّم فيها في الآخر الحذو بالموجودات حذو المقدار وردّها عن سبيل السرف والتطفيف إلى حكم العدل المقدّر عليه المثال السابق به العلم واسم المصوّر تناول اسم التصوير . واسم البرء تناول إيجاد البواطن من باطن ما خلق منه ذوات المقادير وهي الأجسام وجعل الذوات ذواتا في الكون محمولة في الأجسام محجوبة في الهياكل . وفي البدء إيجاد باطنا وتقديرا مرصدا لكنّها مسوّاة بالحكمة مقوّلة بالإقرار عند أخذ المواثيق في الأزل مبرّأة من العناد في العهد الأوّل قانتة لبارئها مسلّمة له إلاّ ما كان منها في علم بارئها إنّها به عاملة بعد فطرها وإطلاعها في هياكلها وحجابه إيّاها عن حقيقة ماله أوجدها وهو أعلم للجمع في قبضتيه الكريمتين جلّ جلاله . ألا ترى أنّه بعد تلبسها بما به تلبّست وموافقتها ما إيّاه من معانيها وشهواتها واقعت كيف جعل لها الصور أصارها إليه أبدلها بذلك من كريم يمينه سبحانه وبحمده . وكان جلّ جلاله يوم برأها على الإسلام له والعمل بطاعته ثمّ أظهر منها بالتقدير لها على ذلك والإقرار له به 263r / والإذعان فكان الإقرار شهادة منها له وعليها وكان قبل الإكبار له والتوحيد والتسبيح له عمّا هي عليه من النقص والافتقار والحدوث وما تبع ذلك والحمد له بما يستوجبه من المحامد على ما هو عليه من نعوت الجلال وصفات الحمد والمجد فكانت الجملة أصلا لها أوّليّتها وكونها قاصدة له صامدة نحوه ناظرة إليه متوجّهة حجّ منها إليه وله وكونها ممسكة عن أجسامها التي سبق علم بارئها أنّه يوجدها لها وكانت مبعدة عنها بحكم العدم على تلك الأجسام عن التلبّس بكثيف هياكلها ونيلها منها معانيها والمكتوب لها من شهواتها والمقدّر لها وعليها من أعمالها وأفعالها فيها صام في أوّليّته . وزكاؤها في الأوّل زكاتها وهي طهارتها من التلبيس بشيء ممّا لها سواء طاعة ربّها والأقدار بالربوبيّة لها منه . ويقال برأ اللّه الخلق براء برءا ففرّقوا بين البرء والخلق قولا وإن كان الأكثر منهم قد أغلقه (620) عقدا وعلما ولو كان على ظاهر ما قالوه من قولهم براء اللّه الخلق أي خلقهم لكان معناه خلق اللّه الخلق ولم يكن الغرض المقصود منهم الإخبار عن خلق اللّه ذلك عقد . قد ثبت بغير هذا بل غرض القائل براء اللّه الخلق تفسير اسم البارئ جلّ جلاله وتعرّف معناه وتبيّن معنى البرء فخلى الكلام من الفائدة وجاء اسم ذكر اللّه جلّ وعزّ بما ذكروه على سبيل الإرداف والتكرار لغير فائدة تعالت أسماء اللّه عن ذلك وجلّ

---

620 En S1 أغفل.

Material amb copyright

الأرض أوْ كَانُوا غُزًّى لَو كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا * وكثير مثل هذا في القرآن فلا نكثر باستجلاب الشواهد عليه فنسأل البرّ الرحيم الذي لا إله إلاّ هو أن يجعل رضانا تابعا لحكمه فهو أحكم الحاكمين .

. اسمه البارئ

جلّ وعزّ ذكر الشارحون للأسماء أنّ قولهم برأ معناه خلق قالوا برأ اللّه الخلق يبرؤهم براء أو برواء أي خلقهم والبريّة الخلق بالهمزة وغير الهمزة والبريّة من البراء وهو التراب وحكوا ذلك عن الغرب حكاية قالوا العرب يقول بفيه البراء تعني التراب .

اعتبـــــاره

جاء هذا الاسم الكريم الذي هو البارئ جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بين اسمي فعل في قوله جلّ قوله 2* هُوَ اللَّهُ الخَالِقُ البَارِئُ المُصَوِّرُ * وجاء مفعوله أيضا في قوله 3* أولَئِكَ هُم خَيْرُ البَرِيَّةِ * و 4* أولَئِكَ شَرُّ البَرِيَّةِ * وجاء فعله أيضا في قوله عزّ وجلّ 5* مَا أصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي الأَرض وَلاَ فِي أنفُسِكُم إلاّ فِي كِتَابٍ مِن قَبل أن نَبرَأَهَا * فلو كان معنى قوله هنا من قبل أن نبرأها لا يفهم منه إلاّ ما يُفهم من قوله من قبل أن يخلقها لما نسق عزّ وجلّ اسمه البارئ بعدّ ذكره اسمه الخالق وقبل ذكره المصوّر وليس ذلك المعهود من براعة الكتاب المبين ولا المعلوم من حسن إفصاح القرآن الحكيم . وقد جاءت الروايات بتعديد الأسماء وذكر الاسمين معا في العدد فلو كان مفهومها واحدا لاستغنى بذكر أحدهما عن ذكر الآخر ولم يكن رسول اللّه صلهم يقول B{ إنّ للّه تسعة وتسعين اسما مائة إلاّ واحدا } ثمّ يأتي بأسماء عدّة مفهومه بعضها من بعض دون 262v / زيادة فائدة بل الحقّ في قوله من قال إنّه خلق اللّه صورة من الصور أحدهما تنوب مناب الأخرى أو تقوم مقامها من كلّ وجه وعلى كلّ حال تكون هذه بل لابدّ من فرقان يفرّق بينهما وإن تقاربت الأشباه جدّا غير أنّه قد يعبّر بأحد المثلين عن الآخر ويجتزى بذكر أحد المشبّهين عن شبهة . فنقول واللّه الموفّق للصواب إنّ الإيجاد والإبداع اسم عام لما تناوله من معنى الإيجاد ومعنى إخراج ذات المكون من العدم إلى الوجود وهذا حد عام في الإبداع . واسم الخلق تناول جميع الموادّ الظاهرة للمصنوع الظاهر وهذا حدّ خاصّ في الخلق . وتناول أيضا معنى

Material amb copyright

عبّر عنها رسول اللّه صلهم بقوله A(إنّ اللّه قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقها بخمسين ألف سنة) فهي بمعنى العلم . وما كان منه يصحب الفعل حال تكوين المكوّنات وخلق الخليقة من تقدير الأمور وتقسيط القسط وتقسيم الخطوط (613) المقدّرة في الأزل (614) فذاك بمعنى الفعل لتبيين لتنفيذ ماسبق به العلم . وعن اسم المقدّر ومعنى التقدير يكون حدود مقادير الأشياء وما عليه تكون الأكوان من ترتيب المراتب وإعطاء الحصص وأنزل النُزل فيقدّر ذلك كلّه على سبيل سنّة العدل وحكم الفضل فلو أرسل رسولا عزّ وجلّ مثلا إلى الفخذ من الإنسان القدر الذي يرسله إلى الإصبع منه وإلى الإصبع المقدّر (615) الذي يرسله إلى العجز وكذلك الأنف وحاسّة السمع والبصر (616) والأذنان كذلك والحدقتان مع سائر الأعضاء لكان الفساد كلّه وما استقام شيء من المكوّن بل ما أقام شيء إلاّ يحسن تقديره مع حكمة تدبيره وقد قال اللّه جلّ قوله 2* أَلَم نَخلُقكُم مِن مَاءٍ مَهِين فَجَعَلنَاهُ نُطفَةً (617) فِي قَرَارٍ مَكِين إِلَى قَدَرٍ مَعلُومٍ (618) فقدّرنا بالتثقيل أي قدرنا القول الكون على المقدار الأول فقدرنا على ذلك فنعم القادرون ولذلك قال عز من قائل 3* وَيْلٌ يَومَئِذٍ لِلمُكَذِّبِينَ * .

التعبـــــد

سبيل التعبد بهذا الاسم الكريم (619) الإيمان بما سبق به التقدير في الأزل والطمأنينة للمستصحب معا منه حال الحدث والكون وإيّاك والتعقّب وأن تقول لو كان كذا فإنما يستصحب ذلك أهل النفاق قال أنس رحمه اللّه صحبت رسول الله صلى الله 262r / عليه وسلّم عشر سنين فما قال لي في شيء فعلته لمَ فعلت هذا هكذا . لا في شيء لم أفعله لمَ لم تفعل هذا هكذا قال عاتبني رجل بحضرته في شيء فعلته فقال رسول اللّه صلهم A(لو قدّر هذا لكان) وقال اللّه عزّ وجلّ 1* يَا أَيُّهَا الذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخوَانِهِم إِذَا ضَرَبُوا فِي

---

613 En S1 الحظوظ.
614 De S1, en TK1 الأوّل.
615 De TK2, B y S1, en TK1 القدرة.
616 Vice en S1 y TK2 .
617 Om. en TK2 y S1 .
618 Om. en TK1 .
619 Om. en TK2 y S1 .

Material amb copyright

2* وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسرَائِيلَ فِي الكِتَابِ * أي حتّمنا وكتبنا . والقدر هو التقدّم بالعلم في الأمور وهو القدر مخفّف وقد يكون القدر اسما لما تقدّم فيه بالعلم وهو المقدار فعل ومفعال كربع ومرباع وقدّر وفعل من القدر والتقدير تفعيل منه ولمّا خلق جلّ جلاله القلم واللوح قال للقلم اكتب قال يا ربّ وما أكتب قال اكتب المقدار وفي أخرى قال اكتب علمي في خلقي إلى يوم القيامة . وفي أخرى اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة فمعنى قوله المقدار والله أعلم أنّه مقدار لإخراج الأكوان قال الله جلّ قوله 3* خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقدِيراً * أي قدّره على المقدار الأوّل تقديرا لا زيادة فيه ولا نقصان منه ولو كان قد خلق الخلق لأعلى مقدار تقدّم بالعلم فيه لكان قد خلق ما لم يعلم وقد تعالى عن ذلك سبحانه . ولو كان قد تقدّم بالمقدار والتقدير ولم يخلُق عليه لكان قد أراد شيئا ولم يكن ما أراده جلّ عن قدره وكتب المقدار في اللوح المحفوظ لهم لا له . قال الله عزّ وجلّ 4* عِلمُهَا عِندَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ! ثمّ قال ! لاَ يَضِلُّ رَبِّي وَلاَ يَنسَى * أي لم يثبت علم القرون الأولى وعلى ما كان ليذكر بذلك أو ليهتدي به . وإنّما ذلك لما كان في علمه أنّه يوجدهم بصفاتهم وأسمائهم من عقولهم واختياراتهم وزعاماتهم ومعانيهم كلّها فعمل كلّ باختياره وإرادته وكرهه أراد جلّ وعزّ أن يُريهم أنّ جميع أعمالهم على اختلاف طرقها وتباين الأغراض إليها مثبت ذلك كلّه قبل وجودهم وكونهم قال الله جلّ قوله 5* وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ! فأجابهم جلّ جلاله بقوله ! [يا محمّد] قُل بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُم عَالِمِ الغَيْبِ ! والشهادة ! لاَ يَعزُبُ عَنهُ مِثقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوَاتِ وَلاَ فِي الأَرض وَلاَ أَصغَرُ مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكبَرُ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُبِين * . ثمّ قال 6* لِيُجزي الذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا < الصَّالِحَاتِ > (612) * 261v / إلى قوله 1* وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ ! إلى قوله ! وَيَرَى الذِينَ أوتُوا العِلمَ الذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ هُوَ الحَقَّ وَيَهدِي إِلَى صِرَاطِ العَزِيزِ الحَمِيدِ * فهذه الجملة تنبّئ عمّا ذكرناه .

الاعتبـــــار

الأصل المفهوم من القدر والقدر العدل في الأمور كلّها والكائنات أجمعها وإنّه وإن كان متردّدا بين صفتي العلم والقدرة وعلى حكم المشيئة يكون يكون القضاء والحتم والتمام فما كان من القدر بمعنى التقدّم في الأمور التي

---

612 Om. en TK1 y B .

Material amb copyright

260v في صنعه فيعلم أنّه خلقه من تراب ثمّ من نطفة ورکّب أعضاءه ورتّب أجزاءه فقسّم تلك الفطرة فجعل بعضها مخّا وبعضها عظما وبعضها عروقا وبعضها أنيابا وبعضها شحما وبعضها لحما وبعضها جلدا وبعضها شعرا ثمّ رتّب كلّ عضو على ترتيب يخالف صاحبه وخصّ كلّ جزء بترتيب يخالف مجاوره ثمّ مدّ من باطن تلك الفطرة معاني صفات المخلوق وأسمائه وأخلاقه من علم وقدرة وإرادة وعقل وحلم وكرم ونحو هذا وأضدّاد هذا فتبارك اللّه أحسن الخالقين . ثمّ أنّه ليقسّم الطعام والشراب على هذا الأجزاء ويوصّله إلى هذه الأعضاء فيجعل لكلّ عضو ما يلائمه وعلى النحو الذي تقدّم ذكره من التنويع فسبحان الذي يعلم هذا الذي يخلقه < كيف يخلقه > (609) . وكما أنزل أمره فاجتمعت إليه موادّ المصنوع بإذنه فقلب أعيان المجاورات والمباعدات إلى سنن الكون في الكون حال المكون فاقض وفّقك اللّه قطعا بأنّه أيضا ينزل أمره بعدما فرّق ما جمعه وأحال ما كوّنه وأعدم ما أوجده وغيّر ما هيّاه فيجمّع ما فرّق ويقرّب ما بعّد ويرد من كلّ ما أخذ ما أخذ ثمّ يكوّن ما أفسد ويهيّئ ما غيّر ويوجد ما أعدم ويحيي ما أمات وذلك هو البعث والنشور والمعاد وما هذا سبيله . ذكر أنّ سنّيّا ناظر قدريّا في مسألة من القدر فقطف المتعزليّ (610) تفاحة من شجرة ثمّ قال ألست أنا الذي فعلت هذا فأجابه السنّيّ بأن قال له بأن كنت فعلته أنت فردّه أنت على ما كان عليه فانقطع لذلك . ولتعلم أنّه من سعة قدره وعظيم اقتداره وسع مجاري قدرته ونوّع أفاعيلها فخلق كسب المكتسبين واستطاعة المستطيعين منفردا بذلك مقتدرا عليه فلا تدّعي القدرة على أعمالك ولا تجحد لذلك ما صنعه بك ولا ما أسداه إليك وأنعم به عليك ولا تجعلنّ ما خلقه فيك ممّا تحبّه أو يزيدك به حجّة < لك فيما يطالبك به من مراعاة حقوقه فيكون خصما خذلا مبدّلا نعمة اللّه كفرا فإنّ > (611) مجرّد الخلق من الحقّ تبارك وتعالى لا يكون هذا العبيد في سقوط 261r / اللوم .

اسمه المقدّر اسمه القاضي

جلّ جلاله القضاء بمعنى التمام قال اللّه عزّ وجلّ 1* يَقضِي الحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الفَاصِلِينَ * . وقال عزّ وجلّ

---

609 Om. en TK1 .

610 De TK2 y S1, en TK1 القدريّ.

611 Om. en TK1, de TK2, S1 y B .

Material amb copyright

الشيء خلوقة فهو خلق وأخلق إذا بلي وثوب خلق وإخلاق وثياب خلقان وأخلقني ثوبه أعطانيه خلقا كلّ معناه القطع والخرق . وقد تناول هذا الفصل من معنى اسم المقدّر على ما سيأتي في بابه إن شاء اللّه . وإنّما هو الأمر من عند الخلّاق العليم جلّ جلاله ينزل خاصّا أوعامّا إلى حيث سبق التقدير بالمشيئة العالية والعلم السابق لما تضمّنه 260r / التقدير الأوّل من كون وكلّ شيء لذلك الأمر مطيع وله سامع خاضع فيجتمع إليه بإذن اللّه تبارك وتعالى ما جاوزه ممّا نأى عنه ما قصر بالأمر بذلك ممّا تضمّنته المشيئة العالية والقدر السابق فيتحقّق المراد فافهم . فإن كانت نطفة سبّق الأمر أي النطفتين شاء اللّه وأيّهما سبّق كان له الكون وإليه المتجمّع في الخلق من تذكير أو تأنيث أو شبه وربّما لم يسبق أحدهما فلم يكن المكوّن إلاّ إيّاهما معا أو إلى حيث كان الشفّ منهما . والبزر والعراس في أرحام الأرض كالنطف في مستقرّها . وربّما لم يكن بزد (608) فيكون من الأمر ما يقوم مقام البزر وبتسبيق المشيئة العالية لأيّ نوع كان المقصود المخلوق قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَخَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالأَرضَ بِالحَقّ * والحقّ من أمره واللّه غالب على أمره هذا في الرؤوس المخترعات والمبتدعات وفي الأنواع المتناسلات| إنّما هو الأمر جملة وتفصيلا مجرّد أو بواسطة بزر . وهذه جملة تغنيك مع تفهّمها والتفكّر في مقتضاها والتبحّر في معاني ما يؤول إليه عن الإكثار والتطويل إذ هو باب هو البحر ما لا يدرك غوره بل البحر من بعض أجزائه وربّما يتيسّر الإفهام مع تقليل الكلام فتتبّع ذلك وفّقك اللّه في طرقات مجاري الأمر من طبقات العالم بإيمان جزم وطمأنينة نفس تكن إن شاء اللّه من الموقنين . وعلّمك أنّ اللّه عزّ وجلّ هو خالق الأعيان والآثار والجواهر والأعراض والخير والشرّ والأوصاف والصفات وأنّه لا يخرج عن صيغة وخلقه كائن ولا حادث يقتضي أن العباد كلّهم تساووا في خلوّهم من الحول والقوّة ورجوعهم إليه بصدق الافتقار كونا فمن وصل ذلك منهم بعقله وعمله شرعا فقد وصل ما أمر اللّه به أن يوصل ووجب على عزّ وجلّ معونته بإيجابه إيّاه على نفسه .

التعبّـــــد

اعلم أنّ من آداب من عرف أنّه الخالق جلّ وعلى أن ينعم النظر في إتقان خلقه ليلوح له دلائل حكمته /

---

608 De S1, en TK1 بدر .

Material amb copyright

اسمه الخالق الخلاّق

جلّ جلاله وتعالت أسماؤه وصفاته الخالق الصانع والخلاّق مبالغة من خالق الخلق فعله والخليقة جماعة المخلوقات وقد يعبّر عن المخلوقات بالخلق تجوّزا وتساهلا

اعتبـــــاره

معنى الخلق وأن تقرّق إلى وجوهه الجمع مع الصنع للصنع لذلك قيل لأخلاط من الطيب منها الزعفران الخلوق وقد تخلّقت 259v / بالخلوق إذا تضمّخت به والفعل التخليق والأخلاق ما طبع الإنسان أو غيره عليه أو يطبّع به وقيل للمرأة المعتدلة الجسم والخلق خليقة لاجتماع ذلك فيها خلقا وخُلقا وقد تخلّقت هي خلاقة . وكذلك المختلق (607) من كلّ شيء المعتدل قيل لذلك لاجتماع صفة الاعتدال فيه . وقيل للحساب إذا تجمّع واستوى إخلولق السحاب . ومنه قيل لجماعة المخلوقات خليقة . والخالق الجامع المواد للصنع ذلك يدلّ على نفس الجمع . وقال اللّه عزّ وجلّ 1* إنَّ خَلَقنَا الإنسَانَ مِن نُطفَةٍ أمشَاجٍ * وقال عزّ من قائل 2* يَا أيُّهَا النَّاسُ إن كُنتُم فِي رَيْبٍ مِنَ البَعثِ فَإنَّا خَلَقنَاكُم مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطفَةٍ ثُمَّ مِن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن مُضغَةٍ . . . . * إلى آخر الآية تخبر بذلك كلّه عن معنى الجمع وقال رسول اللّه صلّى عليه وسلّم A| إن أحدكم يجمع في بطن أمّه نطفة أربعين يوما ثمّ علقة مثل ذلك . . . . } الحديث . وقال اللّه عزّ وجلّ 3* ثُمَّ خَلَقنَا النُّطفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقنَا العَلَقَةَ مُضغَةً فَخَلَقنَا المُضغَةَ عِظَاماً | إلى قوله | ثُمَّ أنشَأنَاهُ خَلقاً آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أحسَنُ الخَالِقِينَ * فهذا الفعل قد يعبّر عنه بالجمع تارة وبالخلق أخرى . وقد جاء الخلق بمعنى القطع والخرق قال اللّه عزّ وجلّ فيما حكاه لنا عن قوم كذّبوا رسل ربّهم إليهم 4* إنَّ هَذَا إلاَّ خُلُقُ الأوَّلِينَ * يريدون بذلك هذا كلام قطع على مقدار حديث الأوّلين ومنه قول القائل

| < ولا يبطّ بأيـــدي الخالقين ولا أيدي الخوالق إلاّ جيّد الأدم >

ومن قولهم خلقت هذا على هذا أي قطعته على مقداره . وقيل للخطّ خلاّق أي هو ما اقتطع له من نصيب . وخلق

---

607 De S1, en TK1 المعتدل.

Material amb copyright

بربّه (605) فرحه الذي اقتدر على ابتداع هذا المصنع البديع المعجب صوّر فأحسن وخلق فأتقن وقدّر فهدى وأحسن الإحسان كلّه . ووالى وأحكم في لطفه ولطف في حكمته فأعجب بما أبدع ثمّ أسمع وأبصر بما صنع إنّما يعجب بظاهر الدنيا من لا يرى نزهة الملكوت وأعجب من نزهة الملكوت رؤية مبدعها في إبداعه ومشاهدة صانعها في مصنوعاته عن أيّ علم تقدّر هذا العجيب المعجب وعن 259r / أيّ قدرة أظهر وأيّ قوّة بها قهر ما قهر حتّى قارب ما بين المتباعدات وباعد ما بين المتقاربات وزمّ أوابد المتنافرات وألّف بين المتضادّات ومزج بين المتباغضات فمشج الأمشاج بحكمته وآثار الكون من العدم بقدرته حتّى أبدل العقول حكمته ظللا قائما وشخصا ماثلا يتصاغر لكبريائه ويتضاءل لعظمته ويقنت لعزّته < فأنت وجل الفؤاد لربّك > (606) ويسبّح بحمده حنيفا مسلما

I < وكـأنّ جملتها مصلّ قانـت وجِـل الفؤاد لربّه يتعبّـدُ
مستقبل العرش الكريم بوجهه والموضع الكلّيّ منه المسجدُ >

التعبّـد

التعبّد بمقتضى اسمه البديع جلّ جلاله النظر في مبدعاته ومداومة التفكّر في مصنوعاته مع استفراغ الجهد في ذلك والتجرّد له بالكلّية باستقراء ذلك في مضانّه ومجاري طرقاته ثمّ تتفعّل بجهدك ما أوجد عليه بدائعه من طول القنوت ولزوم طاعته

II < يا أيّها الرجل المخلوق من عجل لا تبـق ويحـك بـطّالا بـلا شغـل
إنّ الـكواكب والأفلاك فـي قـرب مع العوالـم لا تبقى بـلا عمـل >

ولا تبتدع في عملك فتكون قاطعا لما له أوجدك من العمل بشرعته وإليه أهّلك من الاستنان بسنّته فارتبط وفّقك الله لذلك ورابط واصطبر على عبادته وصابر فعن قريب يرجعك إليه فيجزيك بأحسن ما عملت ويقدّمك على أكرم ما قدّمت والله لا يضيع أجر من أحسن عملا .

---

605 انظر a esta altura en TK2 .
606 Om. en TK2, S1 y B .

Material amb copyright

قد يقرّر أنّ البديع هو المبدع الشيء الفاعل له أوّلا الذي لم يسبقه فاعل إلى فعل مثله . وقد يقال للشيء المحدث إذا كان حسنا جدّا عجيبا معجبا بديع وعلى كلا الوجهين يتخرّج قوله جلّ جلاله 2* بَدِيعُ السَّمٰـوَاتِ وَالأَرض * فيكون معناه موجود السماوات والأرض وفاعلهنّ وخالقهنّ لا على مثال سبق ولا من شيء خلق كوّن من ذلك ما كوّن كما يقال 3* خَلَقَ السَّمٰـوَاتِ وَالأَرْضَ * فأظهرهنّ ونحو هذا فهذا وجه . وقد يكون معنى بديع السماوات والأرض بمعنى أنّه زيّن السماوات والأرض كما قال اللّه 4* نُورَ السَّمٰـوَاتِ وَالأَرض * أي أضاءهنّ به السماوات والأرض وبه قامت بأمره أمسكت وبه حسن كلّ شيء منهنّ وشأنه هو العجب المعجب فيهنّ وقد يأوّل ذلك على معنى قوله وخلق اللّه السماوات والأرض بالحقّ فذلك 258v / الحقّ هو بديع السماوات والأرض أي زيّن السماوات والأرض على ما تقدّم من التأويل فأثاره جلّ جلاله في الخليقة ومعاني أسمائه وصفاته في العالم هو زين السماوات والأرض . فهو إذا بديع السماوات والأرض بمعنى أنّه موجودها ومخترعها لا على مثال سبق . وبمعنى أنّه زيّنهنّ ونوّرهنّ وبه حسنهنّ . وقوام أمرهنّ كلّه وبكلّ وجه من الوجوه الإبداع هو بديع السماوات والأرض لا إله إلاّ هو كلّ له قانتون . والإبداع من المبدع عنه يكون العجب من الناظر أو العالم به في الشيء والمبدع تقول العرب يا فلان ألا أعجّبك بمعنى ألا أسمّعك ما لم تسمعه وأريك ما لم تره ولذلك قال عزّ قوله في معنى التعجيب بما أبدعه الذي خلق سبع سماوات طباقا ما نرى في خلق الرحمن من تفاوت إلى قوله جلّ قوله حسير فعجّب عزّ جلاله من حسن إتقان مبدعاته وعجيب ما أوجده من كريم مصنوعاته . ومن نظر بعيني قلبه إلى عجيب إبداعه جلّ جلاله السماوات والأرض وما بين ذلك وما فوقه من العرش العظيم والكرسيّ الكريم وما بين ذلك من طرائق الأفلاك ومجاري والكواكب وتسخيرها بأمره في مطالعها ومغاربها وخنوسها وكنوسها واستقامتها في مجاريها ومقابلة بعضها بعضا وافترقها واجتماعها وقرب بعضها من بعض وبعدها وثبوت الثابتات بما جعل فيها وما جعل في ذلك كلّه من الحكم والأمر وإلى جميع رؤوس العالم من الملائكة وما له أوجدها والجنّ والإنس وما حوى ذلك كلّه وأنواع النبات بما جعل فيها إلى غير ذلك كيف لا يكثر عجبه ويعظم

Material amb copyright

عدّ وجلّ 1* قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُل * أي ما كنت أوّلا من الرسل وما كان هذا الذي جئت به شيئا أمّا ابتدعه أو أحدثته بل قد أتت الرسل من قلبي من كان قبلكم بمثل ما أتيتكم (604) به قول ولذلك قال إن أتبّع إلاّ ما 2* يُوحَى إِلَيَّ إِلاَّ أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * وقد يكون معنى الإبداع القطع ومنه قيل للحدث في السنّة والدين بدعة لأنّه قطع بالدين والسنّة أو بما يقابله منها . ومن ذلك قولهم أبدع بالبعير من داء يصيبه وأبدع بالرجل إذل جبس عليه ظهره ويقال أبدع فيهما أيضا كلّ ذلك معنى القطع فيه ظاهر ومنه قول اللّه عزّ وجلّ جوابا لافترائهم حيث ادعوا في إبداع اللّه جلّ جلاله البناء والأرض وما بين ذلك اللعب واللهو بإنكارهم البعث وتفويض السماء وتبديل الأرض والسماء واليوم الآخر وما فيه لو كان ما ذكروه عدمت الجملة في المصنع كما قال جلّ قوله 3* أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لاَ تُرْجَعُونَ . . . . * إلى آخر المعنى . فقال جلّ قوله ردّا عليهم سوء معتقدهم وقوله الحقّ 4* وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ وَلَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَّتَّخِذَ لَهْوًا لاَّتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا 258r / فَاعِلِينَ * فلو اتّخذه من لدنه عزّ وجلّ لم يكن لهوا ولا لعبا بل كان يكون الحقّ لأنّه هو الحقّ المبين وما كان عن الحقّ فهو الحقّ ثمّ قال جلّ قوله 1* بَل نَقذِفُ بِالحَقِّ * الذي هو الأمر والقول منه على الباطل أي على بطل العدم فإذا العدم زاهق بما خلفه من وجود الإبداع وقد يكون معناه بل نقدف بالحقّ الذي هو من لدنّا ونحن له أهل على الباطل الذي زعمتهم فإذا هو زاهق بالحقّ الموجود خالقا له ردّا على من يقول إنّ الفاعل الأوّل ينبغي أن يكون غير حكيم قالوا وإنّه لابدّ من فعل عبثيّ وهذا قول المخمّسة تعالى اللّه عن قبيح افترائهم علوّا كبيرا ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار . لو اتّخذ جلّ وتعالى لهوا من لدنه لم يكن إلاّ الحقّ ولم يكن إلاّ ما يُلهي عن سواه فكان يكون الوجود ذكرا له وعبادة وخوفا وحياء دائما أبدا لا يعاقبه نسيان ولا غفلة وكما أنّ اللهو المذموم هو ما يلهي عن ذكر اللّه وشكره حسن عبادته واللهو المحمود إذا هو ما ألهى عن سواه وذكّر به كعلمه هو بنفسه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وقد جعل الملائكة عليهم السلام من ذلك الحظّ الجزيل ثمّ لأنبيائه وأوليائه هم درجات عند اللّه .

الاعتبـــــار

---

604 De TK2 .

Material amb copyright

المحلّ وقوّته واختياره وعزمه عليه وتحرّكه نحوه وبوجود القدرة التي كان بها الفعل المتحرّك إليه كانت الحركة ظاهرا أو باطنا . وبهذه الصفات استاق القاهر الحقّ المقهور عن إرادة نفسه إلى إرادته هو منه واستاق أيضا إرادته وبأن لم يجعل له مشيئة في إرادته ولا إرادة في مشيئة بل غيبه عن معنى نفسه وأشهده(601) معنى ما أراد منه ثمّ جعل إرادته ومشيئته في ذلك إلى ما أراده هو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير . ثمّ كانت تسمية ذلك الفعل اكتسابا أولى لأنّه موجود بواسطة قدرة محدثة تفرقة بينه وبين ما يوجد عن القدرة القديمة إذ ذلك هو الخلق والاختراع والابتداع والإبداع ونحو هذا . فكن وفّقك اللّه في كلّ فعل من أفعالك لربّك وعمل من أعمالك على ثلاثة عقود أمّا أوّل توجّه الأمر فالعزم الجزم على تنفيذ المأمور به واستشعار التبرّك بأسماء ربّك عزّ وجلّ وتحقيق العقد على معنى قولك ما شاء اللّه لا قوّة إلاّ باللّه . وأمّا في حال إنتهاضك (602) إليه ومعالجتك إيّاه فطلب المعونة والتوفيق من مالكها وتحقيق عقد القلب على معنى 257v / قوله إيّاك نعبد وإيّاك نستعين . وأمّا في آخره فالتبرّء من الحول والقوّة وترك الدعوا بأجمعها ثمّ تحقيق العقد على معنى قولك الحمد لله ربّ العالمين . وبالجملة فلتكن في تعداد النعم كلّها جبريّا وفي تعداد الذنوب كلّها قدريّا وفي محولة الطاعات وكلّها والأعمال أجمعها متطوّعا لربّك < مؤتمرا مستطيعا ولا تذهبنّ أسماء ربّك عنك صفحا واعبده بكلّ معنى من معانيها > (603) وحصّل ما خوطبت به وألقن عن ربّك وأجمل جلّ معنى من معانيها على أخصّ مواضعها التي فيها جعلها وفي مراتبها التي عليها رتّبها فذلك سنن الهدى والصراط المستقيم فهّمنا اللّه وإيّاك عنه وعلّمنا من علمه واستعملنا بما عملناه لوجهه الكريم أنّه هو البرّ الرحيم.

اسمه البديع المبدع

يقال من ذلك بدع يبدع **فهو** مبدع وبديع مبالغ من بادع من بدع يبدع **فهو** بادع مثل ضرب يضرب **فهو** ضارب وقدر يقدر **فهو** قادر . والبدع أحداث الشيء . والبدع أيضا الأوّل من كلّ شيء وقد جمعهما قول اللّه

---

601 De TK2, en TK1 أقهره .
602 De S1, en TK1 انقاضك.
603 De TK2, en TK1 om.

Material amb copyright

اعتلال الجبريّة مع صحّة القول بوجد القوّة (599) ووصف المكلّف من أجل ذلك بالطاقة على فعل المأمور به . كما لا تصحّ دعوى القدريّة مع القول بعدم القدرة في غير وقت الفعل ووجودها حال الفعل ولا قبله ولا بعده . بل من كان موصوفا بأنّه مقهور مسوق بصفاته إلى مراد القاهر له منه وفيه أنّه يصحّ له دعوى في نفسه وفعله . كما أنّه من كان موصوفا فإنّه ذو إرادة ومشيئة وعلم وعقل وقوّة قائمة ممسكة بإمساك من الممسك بجملته وأنّه مع ذلك ذو زعامة ودعوى ورعونة موجودة به يعلم ذلك من نفسه كيف يصحّ له اعتلال بأنّه مجبور على فعله وهو يشهد نفسه بخلاف ما يذكره وكلا الفريقين ينقض على القائلين بالاستطاعة النافين للقول بالجبر والمتبرّئين من القول بالقدر وعدل القول في ذلك والله أعلم وجوب الائتمار المكلّف في امتثال الأمر المتوجّه إليه من قبل بارئه عزّ وجلّ لأجل موجود إرادته واختياره وقوّته وكونه غير عاجز عنه بل هو متّصف بأنّه مطيق . وقد تقرّر في صحيح التمييز أنّ الله جلّ جلاله ما كلّف عباده إلاّ دون ما هو موجود في قولهم وإلاّ ما هو دون طاقتهم . وكذلك أيضا تجب عليه المسارعة إلى التبرّئ من الحول والقوّة إلى مالكها وطلب المعونة والهداية منه جلّ جلاله القاهر لذوات العباد(600) دونهما لاكتناف حكمي الضرورة والجبر طرفي فعل المستطيع أوّله وآخره إذ أوائل الأفعال كلّها منبعثة من غيابات الملكوت منقدحة عن خفايا خزائن الغيب وآخره تصوير تمام المراد والتصوير لا محالة موجود عن اسم الفردانيّة هو الله الذي لا إله إلاّ هو المفرد كلّ ذي صورة وشكل بصورته وشكله لولا لطيفه الإفراد لكلّ مقصود بما أفرد به لما امتاز شيء من 257r / شيء وكذلك ليس من اكتساب المكتسب بسبيل . وإنّما خطّ المكتسب من الفعل من هذين الطريقين محاولته ومزاولته على سبيل سنّة الله عزّ وجلّ التي سنّها لمحاولة ذلك المقصود بشرط تجديد الله القدرة له حال الفعل لا قبله ولا بعده تجديدا بعد تجديد بتدقيق اتّصال دون انفصال متوهّم إلى تمام الفعل . فقد كادت الجبريّة أن تُعذر لولا وجود القوّة والاختبار اللذين كان من أجلها البلوى والاختيار . كما أنّه قد كاد أن تتوهّم الصحّة في دعوى القدريّة لولا عدم القدرة في حين الفعل وخروج طرفيه عن حدّ الاختيار والكسب والصحّة والوجود لم يمكن جحد الضرورة ولمّا وجد الفعل ولم يكن بدّ من إضافته إلى فاعل فعله كانت إضافته إلى محلّه الموجود عنه أولى مع وجود شروطه هو حياة

---

599 De B, S1, y TK2, en TK1 القدرة.

600 انظر a esta altura en TK2 .

Material amb copyright

يظهرها . وكذلك إنّ واقع القهر من المقهور صفة القدرة لم تكن استطاعة ولم يكن أيضا فعل ولا تقدّر مراد وإن كانت القوّة في حكم الإطلاق لأن يكون أمر يتمّ في صفة القوّة باطنا . وكذلك إنّ واقع صفة الإرادة والمشيئة كان الكره والاضطرار والبغض فربّما فعل هذا المقهور الفعل مكرها مضطرّا إلى فعله مبغضا له كالماشي برجليه إلى موضع مقتله فيفعل السعي في قطع تلك المسافة مقهور الإرادة مطلق القدرة (598) القوّة على ذلك من فعله وكذلك إنّ واقع ذلك القهر من القاهر صفات المقهور كلّ ما كان الجبر والجبل والفطر والعجز كلّه وما نحا نحو هذا وعلى نحوها ما يقدم عليه فهو القاهر من مشيئة القاهر في صفات المقهور يكون الإيثاق وصفاته كالجبر والاضطرار والجبل والفطر والعجز والجهل وما يتّبعه من السهو والذهول والنسيان وشبه ذلك والإطلاق وصفاته كالتيسير والتسخير والمطاوعة والموافقة وشبه ذلك . والقهر في الأجل ظاهر جدّا في تقدير المقادير إخراج المقدّرات على سواء سبيل مراده منها مع ما يصحب من خاصّة خواصّ أسماء سواه في تقسيم الحظوظ من الدنيا والآخرة وإعطاء الحصص وتنزيل المنازل وترتيب المراتب ثمّ ظهر جدّا في سبيل سنّته والمفهوم من قوله عزّ وجلّ 1* قَدَّرَ فَهَدَى * أي قدّر فهدى لما قدّر كان في ذلك من سوق الذوات بصفاتها طائعة بإرادتها أو مكرهة الإرادات إلى إتمام مراده فيها ومنها وتكميل ذلك الذي ظاهره قول رسول الله صلهم A{ عجبت لقوم يساقون إلى الجنّة في السلاسل } . وقول القائل ستساق إلى ما أنت لاق . قال الله عزّ وجلّ 2* وَهُوَ القَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ! ثمّ قال ! وَهُوَ الحَكِيمُ * هذا إخبار منه عن سريان قهره في الظواهر بخبير وهذا إخبار منه أيضا عن سريان قهره في البواطن .

التعبّـــــد

أي أخي عليك بالعزم على العمل بطاعة ربّك وابتغاء محابّه وطلب مرضاته وأحذّرك 256v / التسويف فإنّه بطأ بالمسارعين وخلف المتثبّطين احرص على ما ينفعك وإيّاك واللّو فإنّها تفتح عمل الشيطان . واعلم أنّه لا يصحّ

---

598 Vice en TK2 .

Material amb copyright

القاهـــر والقهّـــار

جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقال منه قهر يقهر قهرا فهو قاهر على بناء اسم الفاعل ويُبالغ فيه بقهّار. وقد قهر 255v / قهرا ذا غلب والقاف والراء والهاء بأطباعهنّ يعطيهنّ الغلبة والاضطرار ويدللن على ذلك من حمل المقهور على المشقّة والصعوبة وإخراجه عن مرداه إلى مراد القاهر له من ذلك القهر وقد تقدّم معناه وما دلّت عليه حروفه بتركيبها. ومقلوبه رهقت الرجل أرهقته أو الشيء رهقا إذا غشيته . وكذلك قولهم أرهقت فلانا أمرا صعبا حملته عليه. وقلهم أرهقناهم الخيل من ذلك وأرهقنا الليل دنا منّا كلّ ذلك حكم الغلبة ظاهر عليه ومنه تسميتهم الجهل والعبث والظلم رهقا قال الله عزّ وجلّ 1* وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الإنس يَعُوذُونَ مِن رِجَالٍ مِنَ الجِنِّ فَزَادُهُم رَهَقاً *. ومنه قول موسى للخضر عليه السلام لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا أي عنتا ومشقّة. وقيل للرجل الذي كثر ما يتّهم بالسوء مرهق من ذلك أيضا. وكذلك الرجل الذي ينزل به الضيفان كثيرا مرهق وأرهقنا الصلاة أخّرناها إلى آخر وقتها والرهق العظمة أيضا .

الاعتبـــار

القهر فعل للقوّة < والله أعلم ولذلك كان الاسم متردّدا بين أسماء الذات وأسماء الأفعال > (597) وكما الفعل عن القدرة فكذلك القدرة عن القوّة وبولغ فيه بقهّار كفاعل فعّال. ولمّا كان من صفات الجبروت والعلوّ والكبرياء والعظمة كان اسما ذاتيّا وهو موجود في بعض معاني اسم الجبّار جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يحصل مراده من عباده ومشيآتهم وغير مشيآتهم وكرههم ورضاهم وهذه خاصة اسم القهّار. والقهر غلبة الذوات وصرف صفاتها إلى حكم القاهر ومشيئته فيها ومنها كما خاصّة اسم القادر تقدير المقدورات وإخراجها من القوّة إلى الفعل فاعلم ذلك. فمتى واقع الحكم من القاهر صفتي العلم والعقل من المقهور كان السهو أو الذهول أو النسيان وعلى أي وصف كانت مواقعة القهر من المقهور حال وقوعه صفتي العلم والعقل يكون ميل القهر إلى الصفة المصابة بذلك القهر فإنّ واقع ذلك القهر المقهور صفة القوّة 256r / كان العجز ولم تكن قوّة ولا فعل

---

597 Om. en TK2 .

Material amb copyright

أسماؤه الحسنى في قدمه لصفاته العليا استيجابا ذاتيّا تعالت صفاته وتقدّست أسماؤه وعزب عن الوهم وتعالى عن الكيف حقيقة الإيمان به إثبات ذات غير مشبّهة بالذوات ولا معطّلة من الصفات ليس كفعله فعل ولا كصفته صفة . وصفه بالصفات تعبير ودعاؤنا إيّاه بالأسماء تفهيم لا تعتوره السمات ولا تختلف عليه الصفات ولا تستعصي عليه كون كائن ولا يعجزه ما شاءه إنّما التغاير في المسمّيات والاختلاف في المفهوم عن الصفات دلّت أفعاله على أسمائه وإنبات أسماؤه عن الصفات . أعلن بحقيقة التغاير واختلاف المفهوم في المكوّن والمفعول كما أنّه ذو الأسماء الحسنى والصفات العلى وأخرج دنيّ الأسماء ولاصفات الخبائث في الخبيثات من الموجودات والخبائث سبحانه العليّ الظاهر الطيّب القدّوس ليس كمثله شيء فألقن رحمك اللّه فقد سلك بك الطريق البيان إلى حقيقة الإيمان وجمع لك في أطراف الكلام ما به يعتصم الفطن الفهم من مضلّات مجادلات خواصّ الفتن .

التعبـــد

إن كنت تظت بعين البصيرة أنّ ربّك عزّ وجلّ قد أعطاك قوّة في باطنك وكذلك غيرها من الصفات الباطنة والجوانح وأعطاك اليدين والرجلين المع والبصر وجميع الجوارح الظاهرة كلهنّ قوى لما جعلن له يسرن لإتمامه وإنفاذ مقدوراته وكما أسبغ عليك نعمة ظاهرة وباطنة وعافاك من كثير ممّا ابتلى به كثيرا من عباده فداوم أنت شكره والمواظبة على طاعته ولا تصرّف ما أنعم به 253v / عليك إلاّ فيما يرضيه . وإنّما هو أن تحرص على ما ينفعك ويقرّبك منه وتصحّح النيّة فيه وتتوجّه إليه بالعزم عليه فإذا بك غالب وبما قصدت إليه بإذن ربّك ظافر وبقدر ما تبذله من الجهد وصدق العزم والتفعّل ينزل عليك من حسن المعونة ونهيك من الاقتدار عليه كما أنّك كلّما أثرت التثبّط عن والتعاجز حرّمت البغية وعوقبت بالحرمان قال رسول اللّه صلهم A{ المؤمن القويّ خير عند اللّه وأفضل من المؤمن الضعيف } وفي كلّ خير . احرص على ينفعك وإيّاك واللو فإنّها تفتح عمل الشيطان وعمل الشيطان التثبّط عن الخير والإباء وقد قال اللّه عزّ وجلّ في قوم وهبهم القوى فلم يستعملوها فحرمهم لذلك نفعها 1* وجَعَلنَا لَهُم سَمعاً وَأبصَاراً وَأفئِدَةً فَمَا أَغنَى عَنْهُمْ سَمعُهُم وَلاَ أبصَارُهُم وَلا أفئِدَتُهُم مِن شَيْءٍ إذا كَانُوا يَجحَدُونَ بِآيَاتِ اللّهِ وَحَاقَ بِهِم مَا كَانُوا بِهِ يَستَهزؤنَ * فاللّه اللّه المبادرة المبادرة فإنّه وإن كانت القدرة على الفعل مختزنة في خزائن الغيب لوقت الفعل فإنّ القوّة ميسّرة وإيّاك أن تقول لا حتّى ينزل العون وإنّا لا أشاء ذلك

Material amb copyright

العقيدتين الإشارة بقوله تعالى ما شاء اللّه فهذا موضع القدرة ولا قوّة إلاّ باللّه هذا موضع القوّة . كذلك قول القائل لا حول ولا قوّة إلاّ باللّه الحول موضع الحركة وهي المقدرة بالقدرة . والقوّة أبدا مقرونة بذكر اسم اللّه لقربها منه . وبذلك على أنّ القوّة ليست بصفة نفسيّة المحدث وجود بالعاجز ونفسه باقية لم يعد يعدم القوّة وكذلك القدرة وهي أبعد من القوّة . ويدلّك أنّها ممزوجة بالذات في أصل جبلتها 252v / وجودنا سقوط القوّة بالأسر منذرا بموت عاجل وعدم الاستطاعة ليس بمنذر بموت في جري العوائذ إذ عدم الاستطاعة يكون من سكون وأما السكون المطلق فلا يحتاج محلّه إلى قدره عليه إذ ليس بمقدور له أعني القادر المحدث وأمّا التسكين فيحتاج أن يوجده ربّه قدرة عليه كالحركة سواء كان التسكين لحركة ظاهرة أو باطنة ومن قولهم تسكين المتحرّك أعسر من تحريك الساكن لذلك كانت أعمال الطاعات يتعمّلها البرّ والفاجر والانتهاء عن المناهي على حقيقتها لا يقدر عليها إلاّ الصدّيقون . وبواسطة القوّة وتنبعث القدرة إلى محلّها بإذن ربّها حين إيجادها الفعل وكذلك غيرها من الصفات فافهم . وذوات المحدثين تحتوشها أربع صفات صفة القدرة وصفة العلم وصفة الفعل وصفة المشيئة كلّهنّ عبيد اللّه جلّ جلاله ذكره إرقاء وحاملهنّ هو الحيّ وهو العبد وبه رباط هذه الصفات وفيه وجودهنّ وهو الجامع لهنّ الموثّق أو المطلق فيه جميعهنّ ثمّ لكلّ صفة منهنّ قصوى وهي الأعراق في عالم الملكوت ودنيا وهي الأعراق في عالم الشهادة فصفة العقل أقصاها اللبّ ودنياها الحسّ وصفة العلم أقصاها المعرفة ودنياها المشاهدة وصفة القدرة أقصاها القوّة ودنياها الحركة وصفة المشيئة أقصاها الإرادة ودنياها التدبير. فعن كلّ صفة قصوى تنبعث بإذن اللّه عزّ وجلّ باعثها سبحانه كلّ صفة وسطا فتتحقّق الصفات مصافهنّ وبإمضاء ماله انبعثن تتحقّق الأعمال والكسب . هذه أوصاف الذوات المحدثة . وأمّا ذات القديم جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فذلكم الأحد الذات الواحد الأسماء والصفات إلاّ وجد الحقّ كما قال جلّ من قائل 1* هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * تخبر عن اتّحاد أسمائه وصفاته بأحديّة ذاته هو 2* اللَّهُ الصَمَدُ * يخبر عن أحديّته في أزليّة قدمه وديمومة بقائه في أبد أبده بأن لا أوّل ولا آخر 3* لَم يَلِدْ وَلَم يُولَدْ * يفصح عن عظمة جدّه وحقيقة غناه في الأوّل والآخر ويبيّن ونعوت صمد أنيّته في الظاهر 253r / والباطن لم تكن له مثل يماثله ولا قرين يقارنه أو يشابهه فلم يكن له كفوا أحد لا نظير له ولا وزير ولا مجانس ولا معادل فوجود الوالد والولد فيها هنالك مستحيل كما وجود الصاحبة له مستبعد معدوم إنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وإنى تكون له صاحبة ولا كقولك وهو خالق كلّ شيء سبحانه وله الحمد استحقّ عليّ صفاته لنفسه في أزل أزله استحقاقا نفسيّا واستوجب

Material amb copyright

وداع يدعوا يقول لا ترفع الستر إنّك إن ترفعه تلجه } فكما > (588) أنّ للشروع في الطاعات ثواب هو استصحاب تسخير القدرة له إلى تمامه كذلك للشروع في المعاصي عقاب (589) هو استصحاب تسخير القدرة إلى تمامه يسمّى ذلك الخذلان وهو عبارة عن ترك اللّه العبد من التوفيق ولذلك قال المنعم عليه وعلى اللّه فتوكّلوا إن كنتم مؤمنين وكلّ عبد ميسّر للفعل هذا كان أو ضلالة بالقوّة التي جعل اللّه عزّ وجلّ فيه ممزوجة بذاته في سنخ (590) فطرته واصل جبلته والهدى اختيار امر اللّه والضلال نقيضه فمتى اختار أحدهما أعطى من العون بقدر ما أوغل في تفعّله وتلك هي القدرة التي يتقدّر بها المراد حتّى إذا فرغ منه وتقدّر المراد بالموجود رفعت القدرة إذ لا مقدور وأبقيَت القوّة بإبقاء على سنّة الإمساك يعدم مثلا ويوجد مثلا . وأمّا القرة فما يوجدها إلاّ حال إيقاع فعل المقدور للفعل لا 252r / قبله ولا بعده . قال اللّه عزّ وجلّ 1* إِنَّ اللَّهَ يُمسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرضَ أَن تَزُولا < وَلَئِن زَالَتَا إِن أَمسَكَهُمَا مِن أَحَدٍ مِن بَعدِهِ > (591) * وقال 2* وَيُمسِكُ السَّمَاءَ أَن تَقَعَ عَلَى الأرض إِلاَّ بِإِذنِهِ * فهو يمسك السماوات والأرض ويمسك الأجسام بما هي أجسام ويمسك الأعراض بما هي أعراض بتجديد إبقاء بعد إبقاء يعدم شيئا وتخلف مثله إلى ما شاء من أمد بتجديد متعاقب وأمر نازل عليه متناوب ولا يحضره عدد ولا يحصّله إلاّ التحصيل الإلٰهي . كذلك إذا شاء تغييرا أخلف الشيء خلافه وإذا شاء الإعدام أخلف الشيء ضدّه فافهم . والقدرة شأنها قبض وبسط ينبسطها القا[در] الحقّ جلّ جلاله لتقدّر المراد حال الفعل لا قبله ولا بعده على سنن ما تقدّم ذكره من تعاقب التجديد في حال البسط وكالإمساك سواء ويقبضها حال انقضاء الفعل واجتمعا جميعا أعني القدرة والقوّة المحدثين في أنّهما ليستا نفسيّتين لحاملها غير أنّ القوّة أمسّ بالذات وأقرب إليها . والدليل على ذلك قوله تعالى 3* أَلَستُ بِرَبِّكُم قَالُوا بَلَى * فبالقوّة الأولى قالوا بلى وبها تعرفوا وشهدوا وبها شاء وأقولهم ذلك ثمّ غرّر تلك القوى في تلك الذوات وغمسها في الجملة حتّى أخرجها عن الترتيب المقدّر وهذه الآن شهادتها وكلامها ومعرفتها وميّزها كلّ ذلك غيب من غيب فهي لازمة لحاملها لزوم إيثاق وقائمة به قيام إمساك كإيثاقه عزّ وجلّ أجزى الأجسام بالتجميع وإمساكه إيّاها عن التفريق وإلى هاتين

---

588 Om. en S1 .

589 En S1 ثواب . A partir de aquí, retoma la copia la mano anterior .

590 انظر a esta altura en TK2 .

591 Om. en TK1, y S1 .

Material amb copyright

وسيلان معربان عن حقيقتهما في الوجود فسقط كلّ من رام تحقيقا لما ذهب إليه في يد خصمه من أجل إسقاط التمييز بينهما وهم لا يشعرون ينتقصون فأسعدهم بالحقّ من هدى إلى صراط الحقّ باعتقاد جزم وإن كان قد حضّ به الإغفال عن الحقيقة الكمال . < وقد تقدّم في باب اسم القدرة أنّ القدرة هو ما يتقدّر به المراد من جهة الإيجاد . والقوّة إذا هو ما يجد به القادر نفسه مستصيعا على تقدير المراد وإن كان لم يفعله بعدول انتهض إليه . وقد تصحّ العبارة عن ذلك من حيث الوصف أنّه عدم العجز وأنّ ضدّ القدرة عدم الاستطاعة فمتى فعل فعله كان قادرا عليه فاعلا له ومتى لم يفعل المراد وكان ممّا يوصف يفعله ويصحّ تكليفه إيّاه كان قويّا إذا يكن عاجرا . فإذا أشعل القدرة المحدثة مقدور ما كان غير مستطيع على غير ذلك المقدور كذلك قال الخضر لموسى صلهم 4* إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْرًا * أي لأجل شغلك بعملك الذي عملك اللّهعن علمي (586) الذي علّمني. وقد يعبّر بعدم الاستطاعة عن الإباء والإعراض فعل المقدور فيكون تركا له. قال اللّه عزّ وجلّ 5* مَا كَانُوا يَستَطِيعُونَ السَّمعَ(587) 251v / وَمَا كَانُوا يُبصِرُونَ * وقال 1* وَتَرَاهُم يَنظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُم لا يُبصِرُونَ * 2* صُمٌّ بُكمٌ عُميٌ فَهُم لاَ يَرجِعُونَ * ولا يعقلون هذا كلّه يكون عبارة عن الإباء والترك للشروع والحركة والتفعّل للمقدور لما عدم منهم الشروع في القول وصفهم بعدم الاستطاعة المعبّر بها عن وجود القدرة منهم على الفعل وولمّا كانوا ممّن يصحّ وصفهم بالقوّة على الشروع في الفعل المأمون به أو الترك له والإباء عنه صحّ تكليفهم كما لو عجزوا عن ذلك لم يصحّ تكليفهم قال اللّه عزّ وجلّ 3* لاَ يُكَلِّفُ اللّه إِلاَّ وُسعَهَا * و4* إِلاَّ مَا آتَاهَا * وفيما حكاه اللّه عزّ وجلّ لنا عن موسى وقومه غُنية وأبين بيان إذ قال لهم موسى عليه السلام 5* يَا قَوْمِ ادخُلُوا الأَرضَ المُقَدَّسَةَ التِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُم ! إلى قوله ! قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ إِنَّا لَن نَدخُلَهَا حَتَّى يَخرُجُوا مِنهَا ! إلى قوله ! قَالَ رَجُلانِ مِن الذِينَ تَخَافُونَ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ! أي بالعلم والحكمة ! ادخُلُوا عَلَيْهِمُ البَابَ فَإِذَا دَخَلتُمُوهُ فَإِنَّكُم غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُؤمِنِينَ * فأحالهم بالشروع في الفعل على ثواب الأعمال من اللّه عزّ وجلّ للعالمين بطاعته كما قال رسول اللّه صلهم في ضدّ ذلك في مثله المضروب قال A{ وعلى الأبواب ستور مرخاة

---

586 A esta altura انظر en TK2 y S1 .
587 Falta en TK1 .

Material amb copyright

وذهنك واصرف إلى ذلك عنايتك واقصد قصد معرفة قدرتك وغرز العلم به لحاجتك إليه في هذه المواطن وتعلّم علم مكابرة عدوّك وتفطّن لمكابدة وشرك مصائدك . فارغب إلى اللّه عزّ وجلّ في صلاح قلبك واطلب الأدوية لذلك والشفاء . واعلم يقينا أنّ التيقّظ للخيرات أصل كلّ دواء يداوي به القلوب كما أنّ الغفلة أصل كلّ داء يصيبها فإذا رأيت الهموم والأحزان وداوم الذكر والفكر لازما قلبك ثمّ الحرص على الاستعداد لما اهتممت له فتلك علامة التيقّظ وإذا رأيت الفرح والمرح والبطر واللعب واللهو والأشر والسهو فتلك علامة الغفلة إذ الفرح والمرح يسهيان ويلهيان وينسيان التيقّظ الذي هو الاستعداد للموت وما بعده ولمراقبة اللّه عزّ وجلّ فيها فإنّه من رزق الدوام على التيقّظ بالمراقبة نبع منه فنون الخير كما يضمحلّ بها فنون الشرّ ومن أنجع الأدوية في زوال الغفلة واجتلاب التيقّظ معرفة اللّه عزّ وجلّ جلاله وابتغاؤها وتطلبها في مظانّها وعلى شروطها فمتى أردت ذلك ولا قوّة إلاّ باللّه العليّ العظيم فلا تجعل 241r / لك إليه وسيلة سواه ارم بنفسك إليه واطرح الكنف بين يديه وارغب إليه وتخلّ عن نفسك إليه وعليك وقل في دعائك لا علم لي إلاّ ما علّمتني إنّك أنت العليم الحكيم ولازم وابحث وتعلّم واسأل التعليم يوصلك إن شاء اللّه تعالى إنّه هو الرؤوف الرحيم . وإيّاك أن تعتقد في معرفتك به مسافة تقطعها إليه فليس بينه وبين العارفين مسافة إنّما المسافة القاطعة عن معرفته المبعدة عن حومته الجهل به فافهم بل القصد وتحقيق الطلب هو الشأن كلّه . وإذا تحقّقت معرفة اللّه في قلبك انبترت عنه الغفلة ونالتهُ بركة قرب اللّه جلّ جلاله فأضاء له القصد واستنبان له الهدى فحينئذ تحلّ بنادي المقرّبين وتنزل منازل العارفين . ثمّ ما عملت من عمل فاجعل سؤالك كلّه في ذلك أن يجعل ثوابك إصلاح عيوبك وتوصيلك إلى معرفته لا تبالي ما فاتك دون ذلك من حظوظ الدنيا والآخرة . وأوّل ما تبدأ به أن تعمل في إخمال ذكرك واتّضاع قدرك واعلم أنّ شرفك كلّه في إقامة ذكرك إنّ شرفك كلّه في إقامة ذكره ونسيان ذكرك وعملك له خالصا . ولتعلم يقينا أنّ معرفته لا تثبت إلاّ في القلوب الظاهرة فعليك بغاية المناصحة في طلب المخالصة . وكلمة جامعة في الأدب انظر إلى كلّ شيء تحبّه لنفسك فأحبّه لغيرك . ولا تزال بك طوال المراقبة حتّى يجعل لك من نفسك عليك رقيبا منها وزاجرا وواعظا ومخوّفا وناهيا ومصبرا عند البلوى ومرضيّا ومنبّها وداعيا إليه ومحبّبا ومشوّقا] وهكذا في جميع الأخلاق ومعاني الأسماء والصفات فاصدق الرعاية في المعاملة وحسن الاستجابة عند ما يدعوك إليه ويحضّك عليه فعساه يحقّقك في ذلك فإنّ صحّة العلم مع طول المراقبة توصّل إلى صحيح الأحوال وحسن الرعاية يورّث صدق الموافقة بزكيّ الأعمال فمتى أوصلك من مقام المراقبة إلى حين قال القائل

Material amb copyright

يومئذ الرقبة والرقباء فعظمت الممتحنات وكثرت المعقّبات وأرسل إليه الرسل وأنزل الكتب ورقب الرقباء من الملائكة الكرام الحفظة على جميع صلوات اللّه وسلامه 2* وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً * أي حارسا له وحافظا عليه إنّ اللّه يمسك السماوات والأرض أن تزولا ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلاّ بإذنه وقال رسول اللّه صلهم A{ كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وجثى على ركبته وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ } وقال B{ ما من دابّة إلاّ وهي نصيحة صبيحة كلّ جمعة فرقا من الساعة } فهذه كلّها وما نحى نحوها طرق يتفهّم بها مراقبة جميع الخليقة للرقيب الحقّ جلّ جلاله كذلك كلّ شيء في حقّ اللّه جلّ وعزّ ظاهر مكشوف مشاهد ذلك منه وعلى التدريج للمخلوق في منازلها طبقات الخلقة ثمّ علم ذلك بعد على منازل الرائين لها من الأولياء والعلماء والشهداء وإقرار العارفين بها فافهم فهّمنا اللّه وإيّاك عنها

التعبّـــــد (571) الرقيب الحقّ هو اللّه عزّ وجلّ والمراقب هو العبد والمراقبة فعل المراقب بترقّب متى يتوجّه (572) للّه عزّ وجلّ إليه أمر فيمتثله أو يعرض له منه فهي عن منهيّ فيجتنبه . ويقول القائل لمخاطبه راقب اللّه يا هذا أي اعلم أنّ اللّه مطّلع عليك رقيب فراع حقّه وحقيقة المراقبة أن يكون الغالب على قلب العبد من ذكر اللّه أنّ اللّه مطّلع عليه(573) يرجع إليه في كلّ حال ويخاف سطوته وعقوباته في كلّ نفس ويهابه في كلّ وقت وعلى كلّ حال ويستعن على ذلك بعلمه أن نظر الرقيب الحقّ 240v / جلّ جلاله أسبق من نظره هو إلى المحظور ومن صحّ علمه أنّ اللّه رقيب عليه لم يفن في البطالات عمره ولم يمحق في الغفلات أوقاته بل يصل في طاعة ربّه ليله بنهاره بكدّه في إحساسه واختلاف أنفاسه وليكن مستجيبا من إطلاعه عليه محتشما من مشاهدته وجلا من عظيم رقبته إيّاه ومن لزوم هذا السبيل أوصله بإذن اللّه عزّ وجلّ إلى المراقبة في سبيل المعاملة ومن المقامات إلى علم القلب بإطلاع الربّ . فاعلم أنّه من لم يُحكم بينه وبين اللّه سبحانه التقوى في المراقبة لم يصل إلى الكشف والمشاهدة ومن عمي عليه أمره وضلّ عن مقامه فليرجع إلى مقام المراقبة يكن من المهتدين وعليك بالصدق في المواطن كلّها تصحّ لك أعمال الرعاية وصحّح النيّة التي هي قوام عملك واجمع لذلك قلبك

---

571 No está en grande en TK1 .

572 Cambio de copista en S1 desde el folio 129r hasta el 132v .

573 انظر a esta altura en TK2 .

Material amb copyright

شيء إذا مراقب له إمّا كونا وإمّا شرعا وكونا كما قال عزّ وجلّ 4* كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ * . وما كان من الموجودات في حال سجود لبارئه وتسبيح له وتحميد وصلاة وقنوت فالمراقبة ظاهرة الحصول بين هذه 239v / الأحوال المخلوق إذا مراقب كونا لا محالة بصيغة الفطرة وإسلام الجبلة حقيقة منتظر متى ينزل عليه الأمر من رقيبه فيمتثله شرعا والأمر عنه نازل وعنه صاعدا أبدا إذا الرقيب الحقّ مشاهد لذرّات العالم كلّها محافظ على جميع أجزائها على التفصيل الأعلى والتحصيل الإلٰهي حارس لها منتظر بها على سنن سنّته فيها إتمام أمر لتعويض أمر يضع أمرا ويضع أمرا ويرفع أمرا يعدم قسطا يخلف قسطا لإنقاذ ما سبق في العلم المحيط بالمشيئة العالية في ضمّ الأجزاء بعضها إلى بعض لحكم التأليف وتجميع التجسيم وتشكيل الأشكال وتخطيط الصور وتقسيم الحصص من حسن وقبح وعطاء ومنع وتقديم وتأخير وهداية وخذلان إلى غير ذلك من الهبات والعطايا في الأخلاق والأعمال في الظواهر والبواطن هو الرقيب الحقّ على ذلك كلّه بأحكام ملكوتيّة نازلة إلى قوى مُلكيّة عن أوامر جبروتيّة صادرة عن الروح من أمر ربّك لتشبيت ما أراد تشبيته ومحو ما شاء محوه ألا تسمعه جلّ جلاله يقول عزّ وجلّ 1* ثُمَّ اِستَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرض ائْتِيَا طَوعاً أو كُرهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ * أي بما فيهنّ وما بينهنّ كذلك قال عزّ من قائل 2* وَإِذ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِم ذُرِّيَّتِهِم وَأَشهَدَهُم عَلَى أَنفُسِهِم أَلَستُ بِرَبِّكُم قَالُوا بَلَى شَهِدنَا * فاستوى في حقّه جلّ جلاله الجامد المتحرّك كما استوى في حقّه الحيّ والميّت كما استوى في مشاهدته والظهور له المعدوم الموجود ووهب من علم ذلك عباده الحظّ الذي شاء أن يهبهم إيّاه ولا يحيطون بشيء من علمه إلاّ بما شاء لكن على تدريج الخلقة فأحمد ذلك الجامد وأحمده في الهامد وحرّكه في النابت وأظهره في الحيوان وأعلنه في الإنسان فما من جامد ولا هامد ولا نابت ولا حيوان ولا إنسان إلاّ عليه رقيب وإلاّ وهو مراقب لرقيبه الحقّ . وقسّم تبارك وتعالى رقباءه قسمين وحزبهم حزبين صالحا أوجده عن نور صفاته وأسمائه وصالحا أثار كونه بإرادته وقدرته عن موضع إبانته كون ما لا يرضاه سبحانه وبحمده فكلّ يحرّض ويحرّض على ما جعل رقيبا عليه وحافظا 240r / له فإذا جاء أمر الله قضى بالحقّ فتصعد هذه الحكمة بطريق النشوء في طبقات إلى موضع العقل وهو الإنسان قال الله عزّ وجلّ 1* وَلَقَد كَرَّمنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلنَاهُ فِي البَرِّ وَالبَحر وَرَزَقنَاهُم مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلنَاهُم عَلَى كَثِيرٍ مِمَّن خَلَقنَا تَفضِيلاً * أي من العوالم التي دونه في المرتبة التي هي الجماد والنبات والحيوان البهيميّ . فلمّا أوجد عزّ جلاله العقل واجهه بالشرع وعاجله بالتكليف والأمر والنهي فأنزل عليه بالروح الأمر الشرعيّ كما كان ينزل على ما دونه أمر الكون وضاعف

Material amb copyright

فصـــــل وإنّ محمّدا رسول اللّه حقّ

حقّ قدّمنا الكلام على هذا الفصل لتقدّم الوجوب علينا في الشهادة لمحمّد رسول اللّه صلهم بالنبوّة والرسالة على غيره ولأنّ الشهادة له بالنبوّة والإذعان له بالطاعة شهادة لجميع الأنبياء سواه < صلوات اللّه عليهم > (493) بما هم له أهل لكونه جائيا بالتصديق لهم . دليل اختصاص كلّ رسول بالرسالة وخروجه بها عن جنس البشريّة هو ظهور المعجزات على يديه وخرق العادات له ومن أجله وذلك إنّ اللّه جلّ جلاله ألزم المخلوقات أطباعها ورتبها / 208v وأجراها على سننها وقوانينها فهي مستصحبة حال جريانها < على سبل جريانها > (494) تلك فكون المطبوعات على ما هي عليه بمنزلة البشرى منّا على ما هو عليه سواء فإن سلك به ربّه عزّ وجلّ سبيل الاختصاص له وأخرجه من تلك الجهة عن حدّ البشريّة فقد جعل اللّه عزّ وجلّ له في مقابلة خرق سبيل البشريّة فيه بالاختصاص إظهار المعجزات وفضّ خاتم الطبع الذي ختم به على المطبوعات في مقابلة الاختصاص حكما عدلا وقضاء فصلا واللّه عليم حكيم . فإذا خرق تبارك وتعالى العادة لآحد من عباده على وجه يتبيّن أنّه لأجله خرقها قام ذلك مقام شهادة الشهيد الحقّ على صدقه ما جاء به . وإذا تأمّل المتأمّل المنصف الناصح لنفسه إلى ما أظهر اللّه تبارك وتعالى على يدي رسوله صلهم وجد الذي جاء به من الإعجاز في غاية الخصوصيّة ونهاية الفرقان والبيان ثمّ إن نظر بصحّة عقل ونور إيمان وتوفيق من ربّه عزّ وجلّ واستسلام إليه وتبرّء من الحول والقوّة إليه ظهر له يقينا إنّ الذي جاء به لم يكن له أن يأتي به الأمن عند اللّه جلّ جلاله لما يشاهده في شرعته من اتساق الحكمة واستقامه الصراط وهداية السبيل والوصل الموصل فإذا تحقّق هذا جدّا صعد بإيمانه علوّا بإيمان جزم لا يفارقه وطلب التعلّم من ربّه وجده ناسيا لنفسه تاركا لصفاتها فيجد قواعد ما جاء به مؤسّسة على العدل قائمة بالفصل منتزعة من الأسماء الحسنى والصفات العلى والأمر والأمر الحقّ ولا يتيسّر هذا إلاّ لمن نظر في العالم فتبيّنت له مسالك الحقّ المخلوق به السماوات والأرض فإن نظر مع ذلك الفطِن الماهر الموفّق في القرآن العزيز بمثل ما تقدّم فهيهات هنالك احتملت الخيرات وتفتّحت الإصابات فسطعت عند ذلك 209r / أنوار بصائر وضياء مشاهدات لا يعرفها الغافلون فيومئذ يعرف حقيقة المعرفة أنّ النبوّة انفصلت عن الصفات العلى وأنّ محمّدا

---

493 Om. en TK2 .

494 De TK2, S1 y B.

Material amb copyright

يبعث الرؤيا قال رسول اللّه صلهم A{ ثلاث فالرؤيا من اللّه والحلم من الشيطان وهو شيء يحزن به الشيطان العبد المؤمن لكنّها داخلة في المنذرات وربّما يقع منها التعوّذ والتناسي لها ورؤيا تكون عن حديث النفس z . وعذاب القبر ونعيمه يدور على هذه الثلاثة الأصناف وشرح هذا على ذكر التقصّي بطول ولا يبلغ منه إلى أقلّ معلوماته لكن اعتبر ذلك بعبارات الرؤيا منازل أهلها في أعمالهم وطرائقهم وأخلاقهم وغلبة الهوى عليهم أو غلبتهم له والكلام في هذا الفصل على الإجمال واختصار الإكثار أنّها على هذا الوجه من الاعتبار ثلاثة أدؤر دار الدنيا ودار الآخرة ومنزلة دار الدنيا من دار الآخرة بالمنزلة التي مثّلها رسول اللّه صلهم كإصبع أدخلته في اليمّ ودار البرزخ دار وسطا بينهما في القدر والرؤية فالجنّة ومعانيها وحقيقتها أظهر في دار البرزخ منها في دار الدنيا بمقدار ليس باليسير بل هو كثير جدّا بالإضافة إلى الدنيا وكذلك النار وتوابعها ومعانيها فلا تكن من الممترين غير أنّها روحانيّة الأجسام وجسمانيّة الأرواح والأخرى جسمانيّة كلّها إلاّ ما شاء ربّك وكلّ ما في الدنيا من المعاني الغيبيّة فهي هناك موجودة مشهودة مجسّمة حتّى أنّ الموت المجسّم فيها حين تذبح والأعمال كذلك والصوامت تنطق والجوامد تشهد وتتكلّم وكلّ شيء يكمل ويتمّ . وذلك لسوء الخليقة كلّها يومئذ نشأ العالم نشاة على غير قياس منّا وكمل ألا ترى أنّ الأجسام يومئذ تحمل 207v / هول المطلع وفزع المقام الأكبر وتحمل من التوبيخ أعاذ اللّه الرحيم برحمته منه ومن عذاب النار ما لا يقدّر الآن قدره وكذلك المؤمنون يحتملون ذلك الفرح العظيم الذي لو توهّموه في الدنيا لذابوا وماتوا وزهقت نفوسهم ويحتمل أبصارهم رؤية تلك الأنوار بل يكتنفها من الأيد على رؤية ذي الجلال والإكرام الملك الجبّار ما يحتمل به ذلك حتّى أنّ عرش ربّك ليحمله يومئذ ثمانية وإنّما هي الغفلة التي غطّت على القلوب والغشاوة التي جُعلت على الأبصار لعلّة الابتلاء بالإيمان بالغيب ولو كُشف الغطاء رُفعت الحجب والغشاوات عن القلوب والأبصار لأبصرنا وشاهدنا أكثر ممّا تبلغه أوصاف الألسنة وأنّ المحتضر حين يُكشف عنه الغطاء فيعاين الحقيقة ليعظم عجبه جدّا لمَ لم ير في الدنيا ما هو معانيه في ذلك الحين لولا الحين المعاجل قال سبحانه وله الحمد 1* فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ * لو لم يكن من التوصية ما كانت توصيته إلاّ بالإيمان بما أظهر له في حينه ذلك كما قال الأوّل < رضي

Material amb copyright

كان ماءه المحض في بياض فذهبوا > (488) فوقعوا فيه فرجعوا إلينا وقد ذهب السوء عنهم وصاروا في أحسن صورة فقيل هذه جنّة عدن والقوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر قبيح فإنّهم 206v / قوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيّئا فتجاوز اللّه عنهم . وأتى سافلة آل فرعون فرأى رجالا بطونهم كالبيوت فإذا عرض آل فرعون على النار غدوّا وعشيّا فيوقعون آل فرعون فيشرّدونهم تردا بأرجلهم قال فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء أكلة الربا ثمّ تلى رسول اللّه صلهم الذين يأكلون الربا لا يقومون إلاّ كما يقوم الذي تخبّطه الشيطان من المسّ والشواهد على عذاب القبر ونعيمه قول اللّه عزّ وجلّ 1* وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ المَوْتِ وَالمَلاَئِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُم أَخْرِجُوا أَنفُسَكُم اليَوْمَ تُجزَوْنَ عَذَابَ الهُونِ * وقوله 2* وَحَاقَ بِآلِ فِرعَوْنَ سُوءُ العَذَابِ النَّارُ يُعرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ! ثمّ قال ! وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدخِلُوا آلَ فِرعَوْنَ أَشَدَّ العَذَابِ * فهذا عذاب الآخرة وهو أشدّ العذاب كما قال 3* وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكثَرَهُم لاَ يَعلَمُونَ * وقوله أيضا 4* وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا المَلاَئِكَةُ يَضرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدبَارَهُم * وقوله 5* تَاللَّهِ لَقَدْ أَرسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِن قَبلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعمَالَهُم فَهُوَ وَلِيُّهُم اليَوْمَ ! أي في دار البرزخ ثمّ قال ! وَلَهُم عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي * في اليوم الآخر وهذه الآي كلّها في المفترين على اللّه عزّ وجلّ والمكذّبين رسله وقد جاء في الموحّدين أيضا ما يوجب العلم إنّ ذلك حقّ واقع لا محالة قوله 6* فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ المُقَرَّبِينَ فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصحَابِ اليَمِينِ . . . . * إلى آخر السورة وقوله 7* الَّذِينَ يَأكُلُونَ الرِّبَا لاَ يَقُومُونَ إِلاَّ كَمَا يَقُومُ الَّذِي تَخَبَّطَهُ الشَّيْطَانُ مِنَ المَسِّ * وقوله 8* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ ! إلى قوله ! أَيُحِبُّ أَحَدُكُم أَن يَأكُلَ لَحمَ أَخِيهِ مَيْتاً . . . . * الآية ونصب ميّتا على الحال من الأكل أي أنّ المغتاب يأكل لحم أخيه في دار البرزخ وهو عذابه هنالك وجزاؤه وقد تقدّم أنّ آية فتنة القبر هي فتنة المحيى ومن يُأتى عذاب القبر ونعيمه الرؤيا والأحلام 207r / المبشّرات والمحذّرات والمقرعات وكما جعل اللّه عزّ وجلّ النوم بين اليقظتين آية على الموت الفاصل بين الحياتين كذلك جعل الأحوال فيه آيات ودلائل على أحوال الميّت هناك فاعلم صغير بصغير وكبير بكبير إلاّ ما شاء ربّك من كان في يقظته على شيء فأغلب أحواله أن يكون على مثل ذلك في نومه كذلك من عاش على شيء فأغلب أحواله أن يموت عليه ومن مات على شيء فعليه يجازى في دار البرزخ وعليه

---

488 De S1, en TK1 om.

Material amb copyright

ثمّ ترق الفتنة في القبر كما رقّت فتنة المحيى ويرقّ الجزاء عليها كما رقت السيّئات في الدنيا قال رسول اللّه صلهم A{ رأيت إمرأة تعذّب في النار في هرّة ربطتها حتّى ماتت لا هي أطعمتها ولا تركتها تأكل من حشاش الأرض } . وقال B{ بينا رجل يمشي على الطريق إذ مرّ غصن شجرة فقال لأقطعنّ هذا الذي يؤذي الناس في طريقهم فقطعه قال فلقد رأيته يتقلّب في ظلّه في الجنّة } . وقال في أخرى C{ إنّ رجلا كان يعذّب لأنّه كان لا يستتر من بوله } وفي أخرى { من البول } وفي أخرى لأنّه { كان يمشي بالنميمة } . وفي أخرى D{أنّ رجلا كان يكذب الكذبة فتحمل عنه حتّى تبلغ الآفاق فرآه صلهم يشرشر شدقاه بكلّوب من حديد يفعل به ذلك من جانب فإذا فرغ منه جاء إلى الجانب الآخر من شدقيه فلا يتمّ منه إلاّ وقد التأم الأوّل فرجع إليه فلا يتمّ منه إلاّ وقد التأم الآخر هكذا يضع ذلك به إلى يوم القيامة } ورأى آخر ملقى على قفاه ورجل قائم على رأسه / 206r بفهر أو حجر فيضربه فيشدخ رأسه فإذا ضربه تدهده الحجر فينطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى هذا إلاّ وقد التأم رأسه ويعود كما هو فعاد إليه فضربه هكذا فقيل له هذا رجل علّمه اللّه القرآن فنام عنه باللّيل ولم يعمل به بالنهار يفعل ذلك إلى يوم القيامة . وعلى قوم في ثقب مثل التنّور أعلاه ضيّق وأسفله وتتوقّد تحته نار فإذا اقترب ارتفعوا حتّى كاد يخرجوا منها فإذا خمدت رجعوا فيها رجال ونساء عراة فقيل له هؤلاء الزناة وعلى نهر من دم فيه رجل قائم وسط النهر وعلى شطّ النهر رجل قائم بين يديه حجارة فيقبّل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بالحجر في فِيه فردّه حيث كان فجعل كلّما جاء أن يخرج رمى (487) في فيه بحجر فيرجع كما كان فقيل له أنّه آكل الحرام . ورأى الشجرة الخضراء العظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان ورأى رجلا قريبا من تلك الشجرة بين يديه نار يوقدها فقيل له في الشيخ إنّه إبراهيم صلوات اللّه وسلامه عليه وفي الصبيان أنّه كلّ مولود يولد على الفطرة فقال له رجل يا رسول اللّه وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين وفي الرجل الذي يوقد النار إنّه ملك حازن النار ورأى أنّه صعد به في تلك الشجرة فأدخل دارا لم ير قط أحسن منها فيها شيوخ وصبيان ثمّ أخرج منها وصعد به الشجرة فأدخل دارا هي أحسن وأفضل منها شيوخ وشباب فقيل في الدار الأولى إنّها دار عامّة المؤمنين وإنّ الدار الثانية هي دار الشهداء قال وفتح لنا مدينة فتلقّانا رجال شطر من خلفهم كأحسن ما أنت رائي وشطر كأقبح ما أنت رائي فقيل لهم اذهبوا فقعوا في ذلك النهر < و ذا نهر معترض

---

487 De TK2 y S1, en TK1 om. .

Material amb copyright

فصـــــل وإنّ الساعة أتت لا ريب فيها (482) حقّ

آيات هذا الفصل أيضا كثيرة لا يأخذها الحصر فتطلبها وفّقك اللّه في انقضاء الآجال وتمام الآماد كلّها فما من أمد صغير ولا كبير إلاّ يريك بتمامه وانقضائه تمام الدنيا وانقضائها فكما يأتي الأمد (483) بعد الأمد والأجل بعد الأجل واليوم بعد اليوم والساعة بعد الساعة والحين بعد الحين والنفس بعد النفس والطرفة بعد الطرفة كذلك ينقضي يوم الدنيا ويخلفه اليوم الآخر وقد أخبر به الصادق الحقّ فلابدّ من كونه وإتيانه وذلك هو إتيان الساعة بلا ريب ولا تقليد ولا تردّد والحمد للّه ربّ العالمين فمنكر الساعة والدار الآخرة بما فيها على هذا كمنكر الموت وكمنكر تقلّبه وحركته وسكونه وتنفّسه (484) وانقضاء الساعات والأيّام بعد الأيّام وتمام الآماد بعد الآماد ومنكر ذلك منكر لكونه على ما هو .

فصـــــل وإنّ لقاء اللّه حقّ

كلامنا في هذا الفصل في لقاء الموت ولقاء اليوم المشهود لقاء العرض على اللّه عزّ وجلّ وهو لقاء يعمّ الكافر والمؤمن 203v / وإنّما يفترقان في الإكرام والإهانة فيكون لأجل ذلك عرف اللقاء للمؤمن . والكافر العرض والتوقيف . أولئك يعرضون على ربّهم قال اللّه جلّ قوله 1* وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ ا ثمّ قال ا وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ * وقال 2* يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلَاقِيهِ * إلى قوله 3* فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَوَرَاءَ ظَهرِهِ * وقال 4* وَلَو تَرَى إِذْ وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ ا إلى قوله جلّ قوله ا فَذُوقُوا العَذَابَ * وقال 5* وإِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ * وقال 6* مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لآتٍ * < وهو > (485) آية لقائه عزّ وجلّ أخذه جميع بني آدم في القبضتين ومن آيات ذلك أيضا جعله معرفة في ذواتهم أخذه الميثاق عليهم حين أشهدهم على أنفسهم بأنّه ربّهم فجمعه إيّاهم يومئذ في يمينه الكريمتين تبارك وتعالى لقاء ومعرفة والعلم به لقاء وأخذه عليهم الميثاق وإشهاده إيّاهم على أنفسهم لقاء وإقرارهم له على أنفسهم بأنّه ربّهم لقاء وكان

---

482 Om. en TK1 .

483 De TK2 y B .

484 De TK2 .

485 Om. en TK2 y S1 .

Material amb copyright

فينفخ وتخرج كلّ روح إلى جسده فإذا هم قيام ينظرون .

فصـــــل وإنّ اللّه يبعث من في القبور

وحقّ هذا الفصل قريب القرابة من فصل إحياء اللّه الموتى جدّا غير أنّ اللّه تبارك وتعالى ذكرهما وأفرد لكلّ واحد منهما شهادة فلابدّ من إفراد الكلام فيه ولم يكن اللّه تبارك وتعالى ليذكره إلاّ وشهادته في مصنوعاته قائمة . فآية هذا الفصل إخراجه النبات من الأرض بعد أن كانت جدبة خاوية فأخرج منها وعنها أجساما لم تكن منها قبل قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكاً . . . . * الآية ونظائرها كثيرة وقال 2* يُخْرِجُ الحَيَّ مِنَ المَيِّتِ * فالميت هو الجسم 3* ويُخرِجُ المَيِّتَ مِنَ الحَيِّ * أي يخلّص الجسم من الروح الذي تشبّث به 4* وَيُحْيِي الأَرْضَ بَعدَ مَوتِهَا ! ثمّ قال جلّ قوله ! وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ * أي على هذه الطريق تخرجون من القبور بأن يعيد الحيّ من الميّت ويحي الميت بالحيّ كذلك قال 5* إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي القُبُورِ * . ومن يُخبر بها عمّن يعقل هي النفس . وهي التي تعمّر بها القبور والبعث لا توصف به الأجسام إنّما البعث للنفوس قال اللّه جلّ قوله 6* اللَّهُ يَتَوَفَّى الأَنفُسَ حِينَ مَوتِهَا ! إلى قوله ! فَيُمْسِكُ التِي قَضَى عَلَيْهَا المَوْتَ وَيُرسِلُ الأُخرَى إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى * وقال 7* وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعلَمُ مَا جَرَحتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ * فذكر البعث والإرسال للنفس وجعل ذلك آية على البعث الآخر إنّما 203r / تبعث الأجسام بحلول الأنفس فيها ومن آيات البعث أن خلقنا جلّ ذكره عن الأصول وهي ميّتة فسوّانا فإذا نحن أحياء نسعى ونقبل وندبّر كذلك إذا أماتنا وردّنا إلى حيث كنّا يعيدنا كأوّل مرّة ويبعثنا ولذلك قال عزّ من قائل 1* وَمِن آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُم مِن تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ * وقد وعد بذلك الخالق القادر عليه جلّ ذكره الصادق في قيله ووعد على التصديق به والإيمان أجزل المثوبة كما وعد على التكذيب به أشدّ الوعيد وأنزل به كتبه وأرسل به رسله وأقسم عليه بقوله الحقّ 2* فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثلَ مَا أَنَّكُم تَنطِقُونَ * وأمر نبيّه صلّى اللّه عليه وسلّم بالقسم على تحقيقه وتصديق الشهادة فقال 3* قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُم وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * فهو كائن لابدّ ولا محالة واللّه يقول الحقّ وهو يهدي السبيل نسأل اللّه من فضله العظيم إيمانا صادقا وعملا متقبّلا ورضوانا منه إنّه قريب مجيب .

Material amb copyright

ليضمّهنّ ويجمعهنّ كذلك قال الخليل عليه السلام يوم علّمه كيف يحيي الموتى خذ أربعة من الطير فصرهنّ إليك يريد الذوات والله أعلم بما أراده واجعل من الطوائر على جبل منهنّ جزءا وكنّا عن أصول الطوائر بالجبال فأمره أن يجعل على كلّ أصل منها جزءه الذي انتزع في أوّل الخلقة عنه ليعاد فيه كالمعلوم من حكمته جلّ جلاله فأقام الصور التي تصوّرهنّ فيه يوم الصعق مقام قبضته والصور من أمره ولذلك عادت الأرواح التي هي أيضا من أمره إليه حكمة بالغة وأمر حتم رجوع كلّ شيء إلى حيث كان آية ذلك آية فيما بيننا في هذه الدار المطبوعات المجبولات على ما هي عليه ولم تكن في البدء كذلك ألا ترى أنّها ليست تكون في البرزخ كذلك بل يطلقها هنالك من ثقاف الطبع وأسر الجبلة ثمّ في دار الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وإنّما فعل ذلك الابتلاء وما فيه من تعجيل الكلمة وتأجيل مقتضى السنّة ولتشهد له الشواهد وليصدق المتلقّين (480)عنه رسالاته فهو لا يخرق جلّ ذكره العوائد ولا يفكّ خاتم الطبع إلاّ ما يقوم مقام الشهادة منها له فاعلم ذلك واحرص على منفعته (481)ينفعك الله به إن شاء الله ثمّ يرجع بنا الكلام إلى ما إليه قصدنا فإذا أذن الله جلّ ذكره لإسرافيل عليه السلام في نفخة الصعق صعق لتلك النفخة كلّ روح في السماوات والأرض إلاّ من شاء الله وفزع إلى الصور داخرا صاغرا هو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير توحّد بالبقاء وقهر العباد بالموت والفناء . ثمّ يموت إسرافيل عليه السلام وملك الموت فيومئذ تمت كلمته في رجوع الموت إلى الموت ورجع التراب والطوائر إلى أصولها والأجزاء إلى كلّيّاتها والأرواح إلى الأمر ويبقى الملك الحقّ جلّ ذكره الباقي الدائم الحيّ القيّوم فينادي لمن الملك اليوم ثلاثا ولا داعي يومئذ ولا مجيب سواه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فيجيب نفسه جلّ جلاله / 202v لله الواحد القهّار خاصّة اسم القهّار القدرة على الذوات والأرواح كما خاصّة اسم القادر والمقتدر على إخراج ذوات المقادير من العدم إلى الوجود وجمع خلقها حتّى إذا شاء جلّ وعزّ أن يتمّ كلمته الحقّ في رجوع أواخر الحكمة على أوائلها وانعطاف مناهيها على مبادئها أنزل جلّ ذكره من تحت العرش ماء كمني الرجال وأمر كلّ شيء أخذ من شيء حبّة خردل أو أدنى أن يأتي بما فيه فيرجع كلّ شيء على طريقه الذي ذهب عليه فينبت أجسام الخليقة كما ينبت النبات ثمّ يحيي إسرافيل عليه السلام فيأمره بالنفخ في الصور نفخة النشور

---

480 En TK2 y S1 المبلّغين .

481 En TK2 y S1 معرفته .

Material amb copyright

ترى في قول رسول اللّه صلهم A(للجنّ (479) لكم كلّ عظم ذكر اسم اللّه عليه تجدونه أوفر كان لحما) وكلّ بعرة علف لدوابكم فهذا أيضا غيب في حقّنا ومشاهدة للجنّ والجنّ فاعلم مكلّفون قد أبقيت عليهم من الغيوب بقايا لعلّة الابتلاء كما قال رسول اللّه صلهم B(وما من دابّة إلاّ وهي مصيخة يوم الجمعة إلى أن تطلع الشمس فرقا من الساعة إلاّ هذين الثقلين الجنّ والإنس) وكما ذكر 201v / صلّى اللّه عليه وسلّم في الميّت المعذّب في قبره أنّه يصيح صيحة يسمعه كلّ شيء إلاّ الثقلين الجنّ والإنس فهؤلاء الجنّ قد وصلت مشاهدتهم إلى ما غاب عن مشاهدتنا ولو كان الميّت المصلّى عليه ظاهرا لعيوننا لم نشاهد منه سواء حالته المعهودة عندنا وهو في مدراك الملائكة عليهم السلام حيّ سوى يسمع ويرى ويجادل عن نفسه ويحسّ كذلك نفسا جهنّم أعاذنا اللّه الكريم برحمته منها وكونهما آية على ما منه كونهما فالجنّة والنار موجودتان حقيقة في دار البرزخ والدار الآخرة دلّ على هذا القرآن والحديث والوجود هما مدركين لغيرنا مشاهدة ولنا بحمد اللّه إيمانا وقد يكفي في هذا قوله جلّ قوله 1* لَقَد كُنتُ فِي غَفلَةٍ عَن هَذَا فَكَشَفنَا عَنكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ اليَومَ حَدِيدٌ * فأخبرنا نصّا صريحا أنّ الغفلة هي التي حجبتنا وأنّ غطاء على أبصارنا منعنا وأنّ المحتضر ليهجم عليه أعظم عجب حين يرى اليقين كيف لم يره كيف حجب هذا عنه كيف غفل عنه فلا تكن من الممترين .

فصـــــل في أنّ النفخ في الصور حقّ

قال اللّه عزّ وجلّ ويوم 2* نُفِخَ فِي الصُور فَصَعِقَ مَنْ فَي السَّمٰـوَاتِ وَالأرض إلاّ مَنْ شَاءَ اللّهُ * ونظيرتها في سورة النمل . وقال رسول اللّه صلهم A(كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرآن وجثى على ركبتيه وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ) آية هذا الفصل غيب ولكنّه غيب شاهدته العقول ببصيرة الإيمان وجودا قام لها اليقين به فبهذا الوجه كان آية وإلاّ فهو أصل وهو جمعه الذوات في الأزل في يمينيه الكريمتين جلّ جلال ربنا وتعالت عظمته وكانت الذوات يومئذ لم تكن قد نست بعد بأنواع المعاصي والكفر خلا ما كان في سابق علمه المحيط أن سيكون منهم الذي كان ولأنّه الطاهر القدّوس لم يكن لها أن ترجع إلى يمينيه الكريمتين وقد واقعت المحظور فعلا وتدنّست به فأوجد 202r / لهم الصور وهو من عالم الأمر بدلا من القبضتين يومئذ ليصوّرهنّ فيه أي

---

479 Dc TK2.

Material amb copyright

فصـــــل في الأرواح < المفارقة > (470) للأجسام بالموت باقية < إلى يوم الدين > (471)

وأنّها منعمة أومذهبة أو معذّبة . إلى يوم الدين الروح سرّ باطن موصوف بصفاته معلوم بأفعاله وأسمائه وكلّما وصف بصفات رذيلة كانت أو فضيلة فهو جوهر قائم بنفسه حامل لأعراضه ومعنا قائم بذاته وهو لا يكفيه العقل ولا يحيط به العلم لا يجده الإيمان ولا يكفيه جعل اللّه جلّ جلاله في هذه العاجلة الإيمان بالروح آية عليه جلّ وتعالى وطريقا نهجا إلى الوصول بالمعرفة إليه والإيمان به وليس الإيمان صفة إحاطة ولا تكييف ولذلك يؤمن الروح بما هو أعلى منه من غير تكييف ولا إحاطة والإيمان وجوده عن صفات اللّه جلّ جلاله وهو نور من نوره جلّ ذكره واختلف فيه هل هو مخلوق أم لا فقال قوم إنّه غير مخلوق لكنّه ليس بحال في المؤمن 199r / وقال آخرون هو مخلوق حال في المؤمن قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَلَمَّا يَدْخُلُ الإيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ * وقال رسول اللّه صلعم A{ الإسلام ظاهر والإيمان في القلب ولو كان غير مخلوق لما جاز أن يحلّ في مخلوق والروح هو عبد روحانيّ وأمر ربّانيّ ونفس جسمانيّ حبسه ربّه جلّ جلاله في الجسم ابتلاء له وأسكنه في جواره وأجرى عليه محنته فواقع المكروه بواسطة الجسم * فعاقبه على ذلك بأن أهبطه إلى الأرض كرها لا اختيارا منه لذلك بل جعل ذلك له سجنا وشقاء ثمّ أورث ذلك بنيه بعده فإن كان عبدا مفطورا ابتلاه اللّه وعافاه وأمره ونهاه ونعمه أو عذّبه ولأن كان جسمانيّا افتقر إلى الغذاء الجسمانيّ وإلى أن يكون محمولا في جسم وإلى أن يألم بالموت في خروجه عن جسده الذي ركّب فيه ولأن كان عن أمر ربّه جلّ وتعالى كان باقيا ولم يوصف بالموت لأجل ذلك ولأنّه لم يكن عن الحقيقة غير التراب لم يرجع إلى التراب لتأكله ولما لم يوصف ما كان عنه بالموت لم يرجع إلى الموت وإنّما الموت مفارقته لجسده وتعطيله الجسد هو موت الجسد والجسد هو الميّت والروح هو الحيّ فافهم . والعالم مخلوق مذلّل مقهور والروح أبن عالمه علوه وسفله ولمّا كان العلولة أصلا والسفل له فصلا وهو بينهما نجل كان عبدا كأبويه فأنّ تبع أباه وهو العلو أصعد بأخلاقه وذاته فسعد وإن تبع أمّه وهو السفل أسفل بأخلاقه وصفاته فأسفل بذاته فشقى والجسم فاعلم مخلوق من الأصول الظاهرة . والنفوس مبرأة من باطن ما خلق منه الجسم وهي روح الجسم . وأوجد اللّه تبارك وتعالى الروح من باطن ما برأ منّه النفس وهو للنفس بمنزلة

---

470 Dc TK2, S1 y B, en TK1 om.

471 En TK2, S1 y B, vice.

Material amb copyright

الحَيّ وَيُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا! ثمّ قال ! وَكَذَلِكَ تُخرَجُونَ * وكذلك النشور وكذلك الخروج وهو كثير قال رسول اللّه صلهم وقد سئل ما آية إحياء اللّه الموتى فقال A{ألم تمرّ بالوادي ممحلا ثمّ تمرّ به مخصبا / 197v ثمّ تمرّ به ممحلا ثمّ تمرّ مخصبا كذلك يحيي اللّه الموتى } فكان قوله صلهم مبيّنا لما جاء به القرآن ولما أوجد اللّه عليه العالم واستمرار الوجود ليشهد لهذا ألا ترى أنّ الحيّ يتغذّى بغذائه فيصيّر اللّه جلّ وعزّ عن ذلك الغذاء لحما ودما وعصبا وعظما وجسما حيّا ثمّ لايزال يجتلب الغذاء لحاجته فلو اجتمع الجسم على ذلك التغذّي بما يوجبه التجسّم لذهب الجسم عن مقداره وخرج عن بنيته لكنّ اللّه بحكمته وخفيّ لطفه جعل الهواء من خارجه يجتلب (469) من ذلك التجسّم ما شاء اللّه فيحتاج الجسم إلى التغذّي فيستدعي لأجل ذلك الغذاء فلا يزال الغذاء يمدّه عن داخله والهواء ينشفه من خارج وكذلك في كلّ ما من شأنه النشوء وسلك به طريق النموّ والدوام على ما هو عليه فافهم . قال اللّه جلّ قوله 1* أَلَم يَرَوْا كَيفَ يُبدِئُ اللَّهُ الخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * وهذا من أبدأ بمعنى أظهر فلا يزال على هذا يبدئ ويعيد قال اللّه عزّ وجلّ 2* إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ * وأمّا البداية فهو من بدأ يبدأ قال اللّه عزّ وجلّ 3* قُل سِيرُوا فِي الأَرْض فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * . فها أنت تدلّ نفسك بنفسك على أنّك تموت ثمّ تحيى بعد الموت تقلّبك بأحوالك كلّها وعمرك ولياليك وأيّامك . ويدلّك على ذلك الأرض والسماء وما بينهما والشجر وكلّ شيء من التدبير والقرآن العزيز وحديث رسول اللّه صلعهم بآيات ذلك كلّه ودلائله وشواهده فلا تكن من الممترين . وهاهنا أيضا إحياء بعد موت يجب الإيمان به إذ قد ثبت بالدلائل الجمّة والشواهد العامّة قدرة اللّه جلّ جلاله على إحياء اللّه الموتى قال اللّه جلّ جلاله حكاية عن أهل النار أعاذنا اللّه برحمته منها ربّنا أمتّنا إثنتين وأحييتنا إثنتين وقال رسول اللّه صلهم A(أمّا أهل النار الذين هم أهلها فإنّهم لا يموتون ولا يحيون . وأمّا قوم أصابتهم النار بذنوبهم فإنّهم 198r / يموتون فيها إماتة) وذكر صلهم أنّهم يخرجون منها صبائر ضبائر كعيدان السماسم قد أخذتهم النار فصاروا حمما قال A(فيلقون في نهر الحياة) وقال أيضا B(فينبتون في أفواه الجنّة ويقال لأهل الجنّة فيضوا عليهم من الماء) قال C(فينبتون كما تنبت الحبّة في حميل السيل ألم ترها ما يكون منها إلى الظلّ يكون أصفير وما يكون منها إلى الشمس أخضير) فبالغ النبيّ صلهم في المحاكاة لينبّه الأفهام على أنّها

---

469 De TK2, S1 y B, en TK1 .

Material amb copyright

ودبابيجها المحكمة ومطارفها السندسيّة وروائحها الزكيّة كالعروس المجلاّة والغانية المحلاّة قد أبرزت أبناءها وأحضرت لديها ولدانها فهي بين خدود ورديّة وبها ريّة تبدو من سجف زبرجديّة ووجوه شقائقه ينشئ بهنّ قضبان زمرّديّة وغصون لُجينيّة يطرقن عن نواظر نرجسيّة ويضحكن فيبتسمن ثغور أقحوانيّة وسوق زرع قد استوى بنمائه واعتدل ببركة غذائه فالتحف بلحف أوراقه واطلع رؤيته من حجب كفراته والجوّ طلق بسّام واضح مرتاح والأرض هشّة مهتزّة والشمس تلحظ جمعهم ببهجة إشراقها في أفق صفاء صحوها وتعلّهم بعجيب لطفها أغبّ سمائها وتهبّ الأرواح على اختلاف جهاتها (468) فتدان ولثام وعناق وتلاق وفراق واستباق وسياق وفرّ وكرّ وانعطاف وانحراف منظر يسلّي الحزين ويضحك الكظيم . والعقول تذهل في حسن محاكاة تلك المعاطف والبصائر تتحيّر بين بهجة تلك الملاعب وفشيش أصوات تلك الملابس كيف نشأت 197r / بدأتها هذه حتّى ظهرت عيانا في ذوات الأعطاف والروادف وقامت مشاهدة في ملاعبة الفتيان والقيّنات في الدساكر والمجالس ثمّ كيف كملت في الدار الآخرة وتمّت في موجودات الجنان إلى ما لا تهتدي العقول أن تعقله والأوهام تتوهّمه والأمّ ضحوك متهلّلة تؤدي المفترض وتنهض بأعباء واجبات الشكر والمنن فتسبّح بحمد ربّها وتقنت بعظمته . ومن آيات الإحياء بعد الموت اليقظة بعد النوم . ومن آياته تقلّب الإنسان باختلاف الأحوال فما تقدّم من دوران الأزمان واختلاف الملوان من التراب إلى النطفة إلى العلقة ثمّ المضغة ثمّ جسما ذا عظام وعصب وعضل ومخّ ورباطات ثمّ ذا روح ثمّ إلى إنشائه خلقا آخر وهو إنشاؤه في أخلاقه وصفاته وأسمائه في تبدّله من حال الطفولة إلى الشباب إلى الاستواء إلى الكهولة إلى الشيخ . ومن آياته النطفة الميّتة فيكون عنهاالحيوان الحيّ فهذه الآيات قد اجتلبها القرآن العزيز مفصّلة مجملة وتصريحا وتعريضا وأخبارا وأمثالا كلّ ذلك ليدلّنا جلّ ذكره على عظيم قدرته ولينبّهنا على حكمته في الابتداء والانتهاء والرجوع بعد الانتهاء إلى حالة البداية وكذلك رجوع الحكمة إلى أواخرها وانعطاف عودها على بدئها إلى عودها وليس البعث غير ذلك ولا سواه قال اللّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه 1* وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الأَرْضِ نَبَاتاً ثُمّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجاً * فعبّر جلّ قوله الحقّ أنبتكم من الأرض نباتا عن الإحياء الأوّل وبقوله ثمّ يعيدكم فيها عن الموت بعد هذه الحياة الأولى وبقوله ويخرجكم إخراجا عن الإحياء الآخر بعد الموت وقال جلّ قوله 2* يُخرِجُ الحَيَّ مِنَ المَيِّتِ وَيُخْرِجُ المَيِّتَ مِنَ

---

468 De TK2, S1 y B, en TK1 مهابّها .

Material amb copyright

كنفا والجملة ثقلها قدرته ويحملها أمره أنّي يخفى على من أدنى مسكه 195v / عقل أو منح أيسر نبذة فهم ولبّ عظيم قدرة مَن أوجد هذا وإحاطة علم من خلقه ودبّره وحدنيته وجليل حكمة من أمسكه أبدا سرمدا على هو عليه لم تنخرم منه قط جانب ولا وهت منه ناحية دون دعائم من تحته تقلّه أو علائق من فوقه تمسكه وحده دون شريك ولا ظهير ولا وزير تبارك اللّه أحسن الخالقين

I < أيّ الحوادث ليس يشهد أنّــهُ صنع وتشهد باقتدار الصانعِ

والحقّ في المجرى أغرى محجّل تلقاك غرّته بنور ســـاطع >

(464) فصـــــل وأنّه يحيي الموتى

آيات ذلك كثيرة جدّا وأكثر الآيات التي دلّت على الوحدانيّة هي بنفسها دلّت من طريق آخر على إحياء اللّه الموتى فطلب ذلك في الوجودين العالم والشرع . أمّا العالم فقد دلّ على ذلك بذاته وبمعناه وبالذي وجُد به فالأرض دلّت على ذلك والسماء والأفلاك والنجوم والأزمان والعصران الليل والنهار وكلّ تنقّل وتحوّل إلى غير ذلك فمن ذلك نهار بعد ليل كحياتنا هذه بعد الموت الأوّل ثمّ يخلف النهار الليل كموتنا بعد هذه الحياة ثمّ يخلف الليل النهار كالحياة الآخرة بعد الموتة التي بين الحياتين وإنّما تمام الحكمة أن ترجع أوّلها على آخرها عودا بعد بدء كدائرة قسمتها قسمين كلّ قسم منها جزئين إذ حدث عن كلّ جزء طرف عن كلّ واحد منهما هو غيرهما بوجه وهو هما بوجه فحدث عنه آخر النهار وأوّل الليل العشاء وكذلك حدث عنه آخر الليل وأوّل النهار الغبش فالنهار بانشراحه وضيائه والاستبشار الذي فيه وهو موضع التيقّظ آية الحياة بعد الموت هو أيضا آية على التجلّي العليّ وهو أيضا آية على اللقاء الكريم والليل بظلمته وضيقه وسكونه وهو موضع النوم آية على الموت والحادثان بينهما (465) لأنّه منهما وليس بهما ولا خارج عنهما ولا بأنفسهما وضيقهما على دار البرزخ 196r / وسيأتي ذكر البرزخ في موضعه إن شاء اللّه . وكذلك أيضا فصول السنة تدلّ على إحياء اللّه الموتى دلالة تقطع المعاذير وتحسم على علل المعاندين مضيف بعد شتاء بمنزلة النهار بعد الليل والحياة بعد الموت ثمّ شتاء بعد مصيف بمنزلة الليل بعد النهار والموت بعد الحياة ثمّ مصيف بعد شتاء هكذا فهو العود

---

464 Comienza manuscrito B de nuevo, cf. nota de 190v .

465 De TK2 y S1 .

Material amb copyright

(462)كان بطل في تلك الجهة هو هو ليس شيء سواه . فنقول القرآن حقّ أي حقّ نزوله وحقّ هو من عند اللّه عزّ وجلّ وحقّ ما جاء به وحقّ من كلّ وجه لأنّه وليه جلّ وعلى من كلّ وجه . ونقول النبيّ عليه السلام حقّ كذلك . فإذا قلنا الكفر حقّ فمعناه ذلك أنّه حقّ وجوده لا غير وكذلك نقول إبليس لعنه اللّه حقّ والسحر حقّ والدجّال حقّ أي حقّ وجود ذلك كلّه لأنّه تبارك وتعالى أوجد ذلك فحقّ وجوده ولمّا تخلّى ذكره عنهم بالتوفيق والولاية في صفاتهم وأعمالهم وأسمائهم بطلت . ونقول خروج الكفّار من النار في الدار الآخرة باطل وكذلك خروج أهل الجنّة منها لأنّه لم يقل ذلك إيجادا ولا صفة فبطل وكان معدوما . والحقّ الموجود في الموجودات له في صفات الحقّ العليّ أسماء يرجع إليها ولذلك صحّت بها شهادة الموجودات وعدلتها الألباب فقبلتها لقرابة قريبة ووجود لازم كريم . وأمّا الباطل فليس له أصل يرجع إليه من الحقّ إنّما أوجد ممّا أوجد منه تبارك وتعالى لعلّة هي الفتنة والابتلاء بواسطة وجوده بحقّ عن مشيئته في الإيجاد فلذلك لم تقبل شهادته العقول ولا عدلتها الألباب لأنّ الحقّ تخلّى عنه من تلك الجهة التي هي الولاية فبطل من هنالك فهو بطل عن بطل أكبر شهادته التزيين وأحقّ إذ آية التشبيه ليس لشهادته عند المعقول حقيقة ولا يشاهده عدالة والحقّ هو الشاهد على الباطل بما فيه من زور وبطل فافهم . فقد قرّب لك الأمر جدّا لتستبين سبيل الموقنين . وهاتان الشهادتان أعني قوله جلّ قوله إنّ اللّه هو الحقّ وإنّ ما تدعون من دونه هو الباطل عبّرت عنها 194v / شهادة ألاّ إله إلاّ اللّه وحده لاشريك له فأغنى ذلك عن إعادة الكلام فيها إيثارا للاختصار مع ما تقدّم ذكرها في غير هذا الاسم من الأسماء .

فصـــــل وأنّه على كلّ شيء قدير وبكلّ شيء عليم وعلى كلّ شيء شهيد

إلى غير ذلك من الأسماء والصفات أمر اللّه تبارك وتعالى العباد أولى الألباب بالنظر في العالم والاعتبار بما أودعه من لطائف الحكمة وغرائب الصنعة من حسن التدبير وعجائب الترتيب في إيصال بعضه ببعض وافتقار بعضه إلى بعض مع اختلاف صورة وتباين هيآته وافتراق منافعه ومضارّه فصدق شهاداته وقرب إشاراته وفصاحة إعلامه وبيان خطابه وحسن إرشاده لمن استرشده فيعبّروا عنه بمعالم ما فيه إلى فاعله وجاعله وخالقه لا إله إلاّ هو العليّ الكبير ثمّ إلى النبوّة موجودات الدار الآخرة ليعلموا بما شاهدوه من ذلك كلّه ممّا ذكرناه وممّا لم نذكره إنّ

---

462 A esta altura انظر en TK2.

Material amb copyright

نَسْلَهُ مِنْ سُلاَلَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ثُمَّ سَوَّاهُ فَنَفَخَ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُم السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ * ونظائر هذا كثير . وهذا كلّه ممّا تقدّم ذكره وما يأتي بعد هذا وما لم يصل إليه العلم ولا تمكّنت مشاهدته ولا الوقوف عليه يتبيّن في الدار الآخرة فكلّ ما كان الآن دليلا هو في الآخرة مدلول عليه وكلّ خير أو إعلام 193v / بشيء فهو فيما هنالك مخبر عنه ومعلم به وكلّ حقّ هنا فهو فيما هنالك حقيقة فالحقّ هنا آثار أسمائه وصفاته وأفعاله فربّما سلب العقول وسهت وذهبت عن التحقيق وأمّا ما هنالك فمبيّن كلّه موقوف عليه بالعلم والمشاهدة لذلك قال عزّ من قائل 1* يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمْ الحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الحَقُّ المُبِينُ * أي المبيّن لهذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض وما بينهما وما على وما سفل قال رسول اللّه صلهم A{ ترون ربّكم كما ترون الشمس ضحوا ليس دونها سحاب وكما ترون القمر ليلة البدر } أي ترونه على الدوام أبدا فإنّ القمر بما هو قمر وبما هو بدر متّصل طلوعه بغروب الشمس وطلوع الشمس متّصل بغروب القمر أقام جلّ جلاله أمره الظاهر للعيان يومئذ مقام أمره الباطن في هذه الدار .

فصـــــل في الشهادة بقوله 2* وَأَنَّ مَا يَدعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ البَاطِلُ *

لما أعلم هذا المعنى المسمّى بالحقّ الموجود في سنح العالم وجبله العقول بأنّ اللّه هو الحقّ المبين أي أنّه هو الحقّ والإله الحقّ والربّ الحقّ والمالك الحقّ والعليّ الحقّ هكذا إلى جميع الأسماء والصفات على ما سيأتي ذكره مع ما تقدّم منه فإذا كان هو الحقّ المبين من جميع الجهات كلّها والمعاني أجمعها قطعا جزما فإذا كلّ ما يدعا من دونه من إله فهو باطل أي مستحيل وجوده معلوم ببدائه . العقول وضرورتها دون تردّد منها ولا طلب واسطة فذلكم اللّه ربّكم الحقّ فماذا بعد الحقّ إلاّ الضلال . واعلم أنّ وجود الباطل إنّما كان بإيجاد من الحقّ المبين إيّاه لأنّه جلّ ذكره قسّم الموجودات أن أوجدها بين فتنة وذكر فالحق في الموجودات من قبيل الذكر . والباطل من قبيل الفتنة ووجوده عن وجود الحقّ الموجود أوّلا بإيجاد من الحقّ المبين واحذر هذه المزلّة فهي بيننا وبين من زعم أنّ اللّه جلّ جلاله ليس هو الموجود لكلّ موجود فنسب إليه إيجاد الخير ونفى عنه غير ذلك وبين من نسب إليه 194r / فعل الجور والظلم على الإطلاق تبارك وتعالى عمّا يقول الظالمون علوّا كبيرا . والحقّ المبين جلّ جلاله يحقّق الموجود بتولّيه إيّاه أو يبطله بتركه إيّاه وتخلّيه عنه فإنّ فإن وليه إيجادا وجد فكان وجوده حقّا وإن وليه وجودا وصفات تحقّق في الوجود وكان من قبيل الذكر وإن تخلّى عنه من أي وجه

Material amb copyright

قوله < (459) 1* أنَّ اللّهَ هُوَ الحَقُّ المُبِينُ * فشهادة أن لاي إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير عمّت الشهادة بها له في الدنيا والآخرة وقوله 2* وَأنَّ اللّهَ هُوَ الحقُّ المُبِينُ * ينكشف معنى هذه الشهادة لأهل النظر ولأهل الاعتبار في الدنيا وينكشف للجميع في الدار الآخرة ظاهره هو الحقّ المبين في هذه الدار بما خلق به السماوات والأرض وما بين تلك من حقّ وهو المبين له يوم القيامة بما يشاهد منه يومئذ وبما يعاين ليس فيما هنالك شمس ولا قمر ولا نجوم ولا أفلاك تدور وإنّما هو أمره يومئذ يقيم على العيان مقام الحقّ المخلوق به السماوات والأرض اليوم فافهم >

التعبّـــــد

باسمه الشهيد فممّا يجب عليك وفّقك اللّه من التعبّد بهذا الإسم الكريم بعد تحقّق معرفته حتّى تشاهد علمه الدخول في أهل العدالة بكليّة أسمائك وصفاتك ومعانيك كلّها من أخلاقك وكلامك وحركاتك بالمحافظة على التورّع ممّا حرّم اللّه عليك بل عن كثير ممّا أباحه لك حتّى تقتصر على ما لابدّ لك منه لتفرغ لما نويته وتتظهّر لنظر ربّك ثمّ تقصد أبعد من ذلك لابتغاء الشهادة في طرقها وتطلبها في مظانّها وإنّما طريق ذلك أن تجعل نظرك عبرة وصمتك فكرة واستعن على ذلك بقلّة الطمع طول الصمت وكثرة السهر ومداومة 192v / الفكر واللجأ إلى اللّه عزّ وجلّ وإظهار الفقر والضراعة إلى مالك عصم الإصابة والمحافظة على حسن الاقتداء واصحب أهل الفكر وحالف أهل التقى وتعوّد الصدق في الخواطر كلّها وقل ربّي زدني علما ولا تقنع من نفسك هي مطلوبك بأدنى العلم وسارع وسابق ونافس فقد أمرت بذلك وتذكّر قول رسول اللّه صلهم A{ لا يزال قوم يتأخّرون حتّى يؤخّرهم اللّه } وهذا كلّه بعد أن يحكم معرفة نفسك جدّا فبذلك تعرف ربّك ثمّ تحمّل ذلك كلّه وتزمّه في كلمة واحدة تقولها بصدق من قلبك وحضور من علمك وعقلك وهي لا حول لا قوّة إلاّ باللّه العليّ العظيم وعليك بالمواظبة وطول المداومة واعلم يقينا أنّ اللّه جلّ جلاله لا يملّ حتى تملّ أنت . واقرأ كتاب ربّك حرفا حرفا وتفهّم معانيه معنا معنا ثمّ انظر في جلال ذلك في ملك ربّك عزّ وجلّ وملكوته وسنّته وكلماته وأيّامه وآياته على نحو ما تقدّم ذكره في مواضعه واللّه المستعان وحده لا شريك له سبحانه وبحمده .

---

459 En TK2, S1 y B om. hasta التعبّد.

Material amb copyright

(458) وَأَنَّهُ يُحيِي المَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لاَ رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي القُبُور * . ومن عقائد المسلمين وشهاداتهم عليها مجموعة من القرآن العزيز وحديث 191v / رسول الله صلهم زائدا على ما تقدّم ذكره وربّما تكرّر بعضها باختلاف عبارة الازدياد فائدة . من ذلك أشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لاشريك له وأنّه الحقّ المبين وأنّه على كلّ شيء قدير وبكلّ شيء عليم وبكلّ شيء محيط وعلى كلّ شيء شهيد هكذا إلى آخر الأسماء وأنّه يفعل ما يريد ويحكم ما يشاء لا رادّ لأمره ولا معقّب لحكمه وأنّ جميع الملائكة حقّ وجميع الرسل حقّ وجميع ما جاء به حقّ من عند الله وأنّ القرآن كلام الله وكلام الله ليس بخالق ولا مخلوق وأنّ الهدى هدى الله وأنّ الصراط المستقيم صراط الله وأنّ حكم الله هو الحكم الحقّ والعدل القسط وأنّ كلّ شيء خيرا أو شرّ حلو أو مرّ بقضاء وقدر كلّ من عند الله جلّ جلاله وأنّ الجنّة حقّ وأنّ النار حقّ وأنّ الأرواح المفارقة للأجسام حقّ باقية إلى يوم النفخ في الصدور منعمة ومعذّبة حقّ وأنّ لقاء الله حقّ وأنّ فتّاني القبر حقّ وأنّ السؤال حقّ وأنّ الحساب حقّ والميزان حقّ وأنّ فريقا في الجنّة وفريقا في السعير حقّ وأنّ في الدارين من المزيد في النعيم المقيم والعذاب الأليم ما يقدّر قدره ولا يبلغ وصفه حقّ والشهادة بالإسراء كلّه حقّ وأنّ كلّما اشتمل عليه من الأخبار بالغيوب وقلب الأعيان وإخراج الأمور عن المعهود من مجاريها كلّه حقّ كالإسراء إلى بيت المقدس وإلى السماوات السبع والسدرة المنتهي وانتهائه إلى المستوى بما في ذلك كلّه وكذلك الإسراء به دار البرزخ حيث رأى الذي يشدّ شدّ شدقاه والذي يشدخ رأسه الحديث على ما سيأتي ذكره إن شاء الله تعالى وكذلك كلّما أخبر به من الغيوب في الدنيا والآخرة حقّ على وجهه وأنّه ما ينطق عن الهوى إن هو إلاّ وحي يوحى والشهادة بأنّ الله هو الحقّ المبين وإلى هذه الشهادة انتهت الشهادات كلّها وعنها انبعثت أوّلا إذ 192r / فيها تحقيق الشهادة كلّها بجميع الأسماء والصفات اسما كقوله هو العليم الحقّ والحكيم الحقّ والربّ الحقّ والإله الحقّ والمولى الحقّ وكقوله وعده الحقّ وقوله الحقّ ورؤيته والنظر إليه والدار الآخرة الحقّ وصحكة إلى أوليائه تبارك وتعالى حقّ هكذا إلى جميع ما أعملنا به من أسمائه وصفاته لا إله إلاّ هو العليّ الكبير فبذلك أمرنا وعليه قدّرنا في قوله وإنّه هو العليّ الكبير وإنّه على كلّ شيء قدير وكلّ شيء بصير ونحو هذا تقف عليه بطول الاستقراء لكتابه العزيز إنّ الله عزّ وجلّ وكذلك نعتقد في كلّ اسم وصفة لم بلغنا علمها جمع هذا كلّه

---

458 En el margen en TK2 .

Material amb copyright

عنده وبين يديه . وقد شهد اللّه جلّ جلاله لنفسه بما هو له أهل ويشهد لملائكته وأنبيائه ورسله وكتبه أوّلهم وآخرهم وشهد الكلّ لهم بما شهد به لنفسه وشهدوا لأنفسهم وعليهم بما شهد به لهم وعليهم وأخذ بذلك مواثيقهم وعهودهم ثمّ طالبهم بالشهادة بعضهم لبعض وحمّلهم إصر ذلك وثقله وأخذ بذلك مواثيقهم وعهودهم واضطرّهم إلى الإقرار بذلك كلّه فأقرّوا فلمّا أقرّوا قال عزّ وجلّ 1* فَٱشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ * فوجبت الشهادة في أصل القضيّة على حكم الحقّ نازلة من العليّ الأعلى إلى المصنوع ثمّ صاعدة من المصنوع إلى الشهيد الحقّ العليّ الكبير واللّه أكرم شهادة وأصدق قيلا . فما لنا إذا لا نطلب طريق الشهادة ونرغب فيها 191r / ونتحلّى بحليتها وندخل من أبوابها ونسلك من طرقها كي نكون من الشاهدين فنعدّ في عدادهم وندخل في جملتهم إذ هي أرفع الرتب وأقرب القرب وأقصد الطرق . والشهداء هم العدول وأهل العدالة هم المكرّمون عند القاضي العدل والملك الحقّ . وقد تقدّم فيما مضى أنّ أرفع الشهادات شهادة العلم واليقين مع حضور الباطن عند الأداء فاحرص على ذلك واستعن باللّه تعالى يعينك ولا قوّة إلاّ باللّه العليّ العظيم . كان رسول اللّه صلهم إذا قام إلى التهجّد من جوف الليل يقول A{ ماتت العيون وغارت النجوم وأنت اللّه الحيّ القيوم لا يواري منك ليل ساج ولا سماء ذات أبراج ولا أرض ذات مهاد ولا بحر لجيء ولا ظلمات بعضها فوق بعض تعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور اللّهمّ إنّي أشهد لك بما شهدت به لنفسك وشهدت به ملائكتك وأنبياؤك وأولوا العلم من عبادك ومن لم يشهد بما شهدت به فاكتب شهادتي مكان شهادته أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللّهمّ إنّي أسألك فكاك رقبتي من النار } وفي أخرى { أنت الحقّ وقولك الحقّ ووعدك الحقّ وأنبياؤك حقّ وكتبك حقّ والجنّة حقّ والنار حقّ } . قال صلهم B{ من قال حين يصبح أو يمسي اللّهمّ إنّي أشهدك وأشهد ملائكتك وجملة عرشك وأولي العلم من عبادك إنّك أنت اللّه الذي لا إله إلاّ أنت وحدك لا شريك لك وأنّ محمّدا عبدك ورسولك وأنّ عيسى عبدك وابن أمتك وكلمتك ألقيتها إلى مريم وروح منك أربع مرارا عتق اللّه جميعه من النار } وقال اللّه عزّ وجلّ 1* ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الحَقُّ < وَأَنَّ مَا يَدعُونَ مِن دُونِهِ البَاطِلُ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ العَلِيُّ الكَبِيرُ * وقال 2* ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الحَقُّ >

Material amb copyright

أحاطت بهم فحبطت بذلك أعمالهم . فإن قلت فكيف يكون المعتقد في هذه الحياة المذكورة حياة الشهداء وقد نهينا أن نقول فيهم أنّهم أموات وأمرنا أن نصفهم بالحياة ونعتقد فيهم ذلك فما هذه الحياة ومن أيّ نوع هي . فاعلم وفّقك اللّه أنّ حياة الشهداء عند ربّهم يزرقون حياة كاملة بالإضافة إلى حياتهم في دار الدنيا (454)مخلّصة من حيث الأجساد الدنياويّة مظهرة من أرجاسها سالمة من تمانع الأضداد التي تحويها متّصلة بالحياة الأخراويّة اتّصالا صحيحا لكنّها إنّما تتمّ بوجودها في أجسادها يوم بعثها وتكمل الكمال الذي أهّلت بدخولها في دار الحيوان في جوار الحيّ الذي لا يموت وبحكم اسمه المنشئ أنشأها من لدن كونها غيبا في سابق علمه بها قبل تقديره إيّاها فتقديره لها على ما قدّرها عليه طبقا عن طبق وطورا بعد طور وأمرا وخلقا وإنشاء إلى أن يبلغها الغاية القصوى التي كتب لها . وبين حياة البرزخ وحياة البعث فصل تعرّف به الحياة الأولى من الحياة / 189r الآخرة . والميّت هو الجسم الذي فارقه الروح الحيّ ثمّ بقدر إيثار العبد طاعة ربّه والاستجابة له ولرسوله علوّها في درجة الحياة لخلوصها من موانع حقيقته الحياة فافهم . وأمّا الفصل بين حياتي البرزخ والدنيا فهو تعطيل الجسد المسكون من الروح وخرابه من بعده وانتقال الروح منه إلى دار أخرى وفي مثل للجسد الذاهب . ثمّ فصل ما بين حياتي البرزخ وحياة البعث فهي الصعقة مع خمود عندها ثمّ يرتفع الأمر إلى أن يكون الفصل بين الحيا[تين] فصلا يعلمه اللّه عزّ وجلّ وإن لم يعلمه المخلوق يخصّ اللّه عزّ وجلّ بذلك من < يشاء من أحياء عباده من أهل السماوات أو من أهل الأرض قال اللّه عزّ وجلّ إلاّ من شاء اللّه وقال رسول اللّه صلعم > (455) A(يصعق الناس يوم القيامة ثمّ أكون أنا أوّل من تنشق عنه فأجد موسى أخذا بقائمه من قوائم العرش فلا أدري أصعق في من صعق أم جوزي بالصعقة الأولى) وفي هذا الحديث أبين بيان أنّ العلماء شهداء فإن موسى صلعم لم يبلغنا أنّه مات مقتولا ولا على نوع من أنواع الثمانية التي يكون عليها موت الشهداء بل كان على ما قصّه علينا رسول اللّه صلعم والأ+نبياء شهداء على أممهم والعلماء شهداء على قرونهم وأهل بلادهم وجيرتهم وأهل بيوتهم . والمؤمنون على درجات وقد قال صلعم أنّه لقي ليلة أسرى به الأنبياء والمرسلين من سمّى لهم ومن لم يسمّ وأمّهم صلوات اللّه وسلامه عليه أجمعين . وجاء عن ابن عبّاس وسلمان الفارسي وعبد اللّه بن سلاّم رضي اللّه عنهم ما

---

454 A esta altura انظر en TK2 .

455 Om. en TK2 .

Material amb copyright

كلّما أراد أن يدنوا من رسول اللّه صلعم ليسأله زعر (448) بكره فإذا هو يسأله عن الصفرة في نوب المحرم وفيه فلمّا ولي سقط من أعلى بكره فوُقص فمات فقال رسول اللّه صلعم C{ لقد رأيت الملائكة تدسّ في فيه من ثمار الجنّة } قد جاء غير هذا مفترقا في الشرع فلم يبق في تخصيص ذكر الشهداء بالحياة والزرق عنده ونهيه تبارك وتعالى أيّانا أن تسميهم أمواتا إلاّ تضعيف الحياة وزيادتها بالجاه والحطوة وأنّ أكثر رزقهم أو كلّه من لدنه بقوله عند ربّهم يرزقون . وقد تفضّل اللّه جلّ ذكره على هذه الأمّة بأنّ الحقّ بهذه الدرجة التّي هي الشهادة كلّ مؤمن ابتلاه عند موته بسبب قاطع (449) له عن الحياة قال رسول اللّه صلعم ما تعدّون الشهادة فيكم قالوا القتل في سبيل اللّه فقال D{ إنّ شهداء أمّتي إذا القليل الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل اللّه } فذكر المطوّعون والميطؤن وصاحب ذات الجنب والغرق والحرق والذي يموت تحث الهدم والمرأة تموت بجمع معا (450) . وذكر في غير هذا الحديث من قتل دون ما له فهو شهيد والمقتول ظلما شهيد . وقال من قرأ الآيات من آخر سورة الحشر ثمّ مات من يومه مات شهيدا وهذه شهادة العلم والإيمان وقال من سأل اللّه الشهادة رزقها وإن مات على فراشه فالمؤمنون كلّهم أحياء عند ربّهم يرزقون كما تقدّم لحياتهم في الدار الدنيا بالإيمان فهم الأحياء في البرزخ يأكلون ويشربون . 188v / وإنّما الإنسان في موضع الوسط من العالمين فإن علا بأخلاقه وأعماله رفع إلى أفق الملائكة فيحيي كحياتهم يطيعون ربّهم بما قدّموه في دار الدنيا < بالإيمان فهم الأحياء من علم علّموه > (451) < أو عمل > (452) خير خلّدوه من بعدهم ولأنّهم كانوا جسمانيّين هم بها يطعمون ويشربون وأنفسهم روحانيّة مركّبة من باطن ما عنه ركبت أجسادهم الدنياويّة ولكلّ حقّ حقيقة ولكلّ حقّ عند اللّه عزّ وجلّ حقائق كثيرة فافهم . فربّما أومأنا بنبذة يسيرة إلى هذا الغرض المشار إليه إن شاء اللّه فيما يستقبله وبالضدّ فيمرّ لم يترك فأسفل بأخلاقه وأعماله فأسفل به إلى درك الشياطين فيحيى بحياتهم يعصون ربّهم بآثارهم التي خلّفوها من أعمالهم في الشرّ والمعاصى والأعمال التي (453) خلّدوها من ذلك ولا يطيعونه لسيّئاتهم التي

---

448 De TK2.

449 De TK2 y S1.

450 De TK2 y S1, en TK1 om. .

451 Om. en B.

452 En vez de estas dos palabras, en B hay un hueco dejado por el copista .

453 De TK2 y S1 .

Material amb copyright

السماوات والأرض ما كان أو هو كائن لأنّ قولها على اللّه ما لم تقل وشهد عليها ولها بما لم تشهد به فنفاها بذلك من وليّها وقيمها 185v / ونفا النعم التي منه عليها ونسب جميع ذلك إلى غير الذي هو له منه . وكذلك نفي إقرارها بعبوديّته وغطّى على تسبيحها له بحمده وكفر قنوتها له وكلّ له قانتون فملأت هذه الشهادة أقطار العوالم ظلما وزورا وفجرا وكذبا كبرت كلمة تخرج من أفواههم < إن يقولون إلاّ كذبا > (443) ستكتب شهادتهم ويُسألون . وأمّا من أدرك علم الجمل (444) من علم التوحيد فقد ضرب في العلم بنصيب وشهادة هذا الشهاهد إذا أظهرها بلسانه عبارة عمّا استقرّ من العلم في قلبه شهادة حقّ وأداء صدق فأمّا إذا أدرك اليقين وشهد بحقيقة ما شاهده ببصيرة عقل شهادة تثبت واستبصار فذلك الذي قوي على التفصيل بفضل اللّه ويرجى له الدخول في خاصّة اللّه جلّ ذكره وهم الشهداء والأشهاد من أهل العلم والعدالة الذين رفع اللّه جلّ جلاله شهادتهم إلى أن أقرنها بشهادته العليا في قوله 1* شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالمَلاَئِكَةُ وأُوْلُوا العِلْمِ قَائِماً بِالقِسْطِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ العَزِيزُ الحَكِيمُ * وهم الأشهاد يوم القيامة قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالحَقِّ * ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربّهم سبحانه وله الحمد جعلهم بينه وبين عباده ورضي قيامهم له بحجّته في الدنيا والأخرة لعلمهم بعدلها وقسطها علم استبصار ويقين مشهود قال اللّه عزّ وجلّ 3* إِلاَّ مَنْ شَهِدَ بِالحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * فشهادة الحقّ لاسيّما شهادة القلوب بحقائق الإيمان تملؤ السماوات والأرض عدلا وبرّا وقسطا وصدقا لأنّه إذا قال أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير فقد شهد عن اللّه أكبر الشاهدين جلّ جلاله وعن الخلائق كلّها بالحقّ وشهد على الخلائق كلّها أنّها مربوبة مملوكة وأنّ اللّه وحده هو ربّها وقيسها ووليّ نعمتها لا منعم عليها ولا قادر ولا مالك على الحقيقة لها سواه فصدّق عليها كلّها وصدّقها بقولها وصدقها 186r/ في شهادتها وصدقته هي بأجمعها . فالعالم كلّه أعلاه وأسفله وباطنه وظاهره يهتزّ لشهادة المؤمن وتشهد له بالحقّ والصدق ويشهد على الكافر بالجور والظلم والكذب . واللّه أكبر الشاهدين قال اللّه جلّ قوله في معنى ما تقدّم 1* وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَـنُ وَلَداً لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدّاً تَكَادُ السَّمَـوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الأَرْضُ وَتَخِرُّ الجِبَالُ هَدّاً أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَـنِ وَلَداً * . ويحسب سبل القبول

---

443 Om. en B y en S1 .

444 De TK2, S1 y B .

Material amb copyright

وللشهادة ثلاثة شروط لا تتمّ إلاّ بتمامها وهي الحضور والوعي والأداء . أمّا الحضور فهو شهود الشاهد المشهود وكون المشهود مدركا للشاهد مع اجتماع صفاته لإدراك المشهود هنالك . والوعي هو زمّ ما شاهده وعلمه في شهوده ذلك . والأداء هو الإتيان بالشهادة على وجهها في موضع الحاجة إلى ذلك . وحروف اسم الشهيد بأطباعها تدلّ على ما تقدّم ذكره فالشين منها حرف فيه شدّة وهو يدلّ على اجتماع وفيه أيضا رخاوة للتفشّي الذي فيه وهي أيضا تدلّ على الأداء والهاء والياء جوفيان هوائيان ذاتيان لخروجهما عن الصدر أحدهما يدلّ على ذات غائب والآخر يدلّ على ذات حاضر والدال محكمة الشدّة وذلك يدلّ على الجمع والوعي مع ما تقدّم من دلائل إخواتها غير إنّ الشدّة تدلّ على الزمّ فاجمع في هذه الكلمة اجتماع ما غاب من الذات إلى ما حضر منها والزمّ والوعي لما اجتمع له وأداء ما وعاه وشاهده. والشهادة إذا حضور ذات الشاهد المشهود ووعيه لما شاهده منه وذمّه إيّاه واجتماع حقيقة المشهود في حقيقة الشاهد قال الله عزّ وجلّ 1* إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا *. وقال 2* ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُودًا وَبَنِينَ شُهُودًا * أي مجتمعين حضورا وقال عزّ وجلّ 3* إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أو أَلْقَى السَّمْعَ وهُوَ شَهِيدٌ * .

الاعتبـــــار

اعلم أنّ كلّ ما ظهر من الحواسّ 184r / فإنّما هي أمثلة لصفات باطنة متوسّطة بين الحواسّ الظاهرة وبين الباطن من العبد فتؤدّي ظواهرها شهادة ما شاهدت به إليه أعني إلى ما بطن عن تلك الوسائط وهو (439) المشار إليه وهو العبد المشاهد المؤدّي إليه فيعقلها العقل ويزمّها في لوح القلب منسوبة عنده نسبة علم إلى طرفها التي جاءت عنها فعند التذكار أو الحاجة عند أداء الشهادة من الظاهر في مظانّ أداء الشهادات يرتّب خروجها إلى الظاهر للأداء على مدرجتها عند انقضاء الباطن لها للزوم الوعي وتلك فاعلم شهادة أولى العلم < الذين وصلوا

---

439 Comienza B con la letra del segundo copista .

Material amb copyright

I< يا راحتي عندما تشتدّ بي عللي أنت اقتراحي على الأيّام والـدول

لو كنت لي وفقدت الأهل كلّهُـمُ والمال من بعد فقد الأهل لم أسل

لأنّ لي فيك منهم كلّهم بـــدلا وليس في كلّهم لي منك من بـدل >

إنّه خطاب محبوبة من الآدميين ووصف لمعشوقه ووصف لمعشوقه من المحدثين وفي قول الآخر

II< لو أنّ كلّ العالمين معاندي ما ضرّني إن كنت أنت مساعدي >

وأعتقد آخرون في ذلك حقيقة الحقّ وإنّما يسمع كلّ من حيث أسمع 179r / ويبصر الذي أبصر وتختار الذي اختير له والله غالب على أمره وهذا وشبهه مكشوف بيّن في حيّز من صمّ باطنه عن حقيقة الخطاب فهذا بسوء اختياره من هواه إلى مثل لمعان السراب والذي يقابله في الطرف الآخر لمن أثقب له نور فهمه وفتح لمعاني الخطاب مسام سمعه قول الأوّل:

I< قالت توقّ رجال الحيّ إنّ لهـــم عينا عليك إذا ما نمت لم تنم

فقلت إن كان قتلي عن رضى لكم فـــما غلت نظرة منكم بسفك دم >

فحملوا قوله أي قالت الرسل والكتب توقّ رجال أي الحفظة والملائكة في السماء والأرض وسكّان الجوّ منهم والمؤمنين الحيّ أي الحيّ الحقّ عزّ ذكره والعين عين الرقيب الحقّ وبالحقيقة فهو الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ثمّ اتّسع لهم جدّا واتّصلت بهم الأصوات وكثرت الدعاة لهم من كلّ جهة ففي تصفيق الرياح وتصويت السنّة النيران وحفيف الشجر ونشيش أوراقها وتزاخر المياه وضجيجها حال خريرها في مسالك مجاريها وتغريد الأطيار ومجاوبتها وصراخ الديكة ونقيق الضفادع وغير ذلك من كلّ ما صوّت واسمع لبواطنهم منه مذاق وجدّ وحقيقة حقّ ألا تسمع إلى قول بعضهم :

II < عشيـة لا أوي إلى غير ســـاجع لبيتـك حتّى كـلّ شيء حـــائم >

ويقول آخر :

III < وقالوا ابتكى كلّ قبر رأيته لقبر ثـــوى بين اللوى فالدكادك

فقلت لهم إنّ الأسى يبعث البكـــا دعوني فهذا كلّه قبر مـالك >

وأنت إذا نظرت إلى مطلوب هذا الطالب إنّما تجده قبرا لا يشغل من الأرض كلّها سوى أربعة أذرع وربّما كان ذلك فكيف يطالب مطلوبه ربّه جلّ وعزّ وهو حيث ما حلّ بجسمه أو ذكره لا يجد سوى صنعه ومصانعه وتصنيعه

Material amb copyright

ذلك أن تناوبه الانضغاط والاتّساع كان تقطيعا فإن زاد إلى أن تكون ذلك على أقسام معلومة وأعداد محصورة كان كاملا ظاهرا ذا معان يؤديها باطن سويّ بظاهر هو اللسان إلى باطن آخر سوى بواسطة ظاهرا آخر متّصل به هو الأذن . فإن زاد إلى أن تكون ذلك الانضغاط والانفساح على أوزان معلومه إلى نهايات محدودة كان غناء أو ما قام مقامه فإن زاد إلى أن يكون في الباطن المؤدي معنا محرّكا للباطن المؤدي إليه بواسطة صوت نديّ حسن النغمة وساعده المقدار أحدث ذلك طربا ووجدا وحركة إمّا متوازنة الأجزاء فهي الرقص أو غير متوازنة فهي العبث واللعب ونحو هذا أو سكونا أعلاه الموت وأوسطه الغشي وأدناه ثقل الأعضاء واعتقال اللسان وأشباه هذا والبواطن المتلقّية للسماع ضروب وأخياف لمعان يكون في المؤدّي والمؤدّى وربّما جاء بيانها فيما بعد إن شاء اللّه عزّ وجلّ . أمّا الأوّل 178v / فأغلب سلطانه في أوّل درجات السماع . وأمّا الثاني وهو المؤدّى إليه فأغلب سلطانه في أقاصيها ونهاياتها وعلى نحو ما يكون الغالب على الباطن فستحيل المسموع الوارد من المؤدّى في باطن السامع وعن هذا واللّه أعلم كان التأفيك والصرف والقلب ولذلك قالوا سمعا فأساء جابة ثمّ يعضل الداء ويستحكم عادته بما يحلّ في القلب ويستحكم من حظّ الهوى وأماني النفس فيصبوا الباطن إلى مقتضى ذلك ويميل إليه وما ورد عليه ممّا خالف ما هو عليه صرفه بحكم الهوى عن حقيقة ما عناه المؤدى حتّى يستمرّ ذلك إلى الضلال المبين (430) نعوذ باللّه من سوء السمع وقلب القلب ونسأله أن يلقى بأسماعنا وحواسّنا إلى سماع كلامه وفهم مراده وأن يشهدنا مشاهدته ويشرح حدودنا (431) إلى هدايته بمنّه وطوله فربّ سامع خير من مريد شرّ ومعبّر عنه كان عنه نجاته وربّ سامع شرّ من مريد خير كان عنه هلاكه كالجسم يريد صانعه عزّ وجلّ دماره فدواؤه يستحيل فيه داء ومتى أراد نماؤه وخصبه فبضدّ ذلك قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَنُنَزِّلُ مِنَ القُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلاَ يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلاَّ خَسَاراً * وقال 2* قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ * . وهذا كثير في القرآن والوجود وعلى ذلك خلقهم فلا يزالون مختلفين في الاستجابة لاختلاف الأماكن التي دعوا منها فاللّه المستعان ولذلك اعتقد قوم في قول بعض القائلين

---

430 A esta altura en TK2 y S1 انظر.

431 En S1 صدورنا .

Material amb copyright

الاعتبـــــار

اعلم وفّقنا اللّه وإيّاك أنّ كلامنا على ما تقدّم لنا من العادة إنّما نتوجّه به إلى الصفات المحدثة فينا والأسماء الدالّة عليها من أسماء المحدثين تنزيها للصفات العلى والأسماء الحسنى لأنّ اللّه جلّ جلاله قد جعل للمعتبرين في مخلوقاته غُنية عن النظر والتفكّر في صفات ذاته وللخبر الذي جاء في ذلك عن النبيّ صلهم ولو لم يرد علينا في ذلك أثر مذكور لوجب علينا التزام هذا الأدب لقصور عقولنا لها عن درك نور ذلك الجلال واللّه المستعان المسدّد بمنّه . واعلم وفّقنا اللّه وإياك أنّ الأسماء كلّها وإن اختلفت معانيها وتغايرت مدلولاتها فالمسمّى بها واحد وكذلك الصفات . فذات الموصوف واحد توجد الصفات بها والأسماء تحقيقا للوجود لا تكثيرا للعدد ولأنها أصل العرف فلا تعرف وأقلّ للعلم فلا تعلم بمعالمها وتعرف بمعارفها وتجهل لسابقتها وتنسى للزوم اتّصالها ولا يمكن جحدها لقرب مشاهدتها كذلك الحقّ الأوّل سبحانه وتعالى لا يستطيع أحد أن يعلمه ولا يقدر أحد أن يجعله إنّما يعرف بمعارفه ويعلم بمعالمه ويدعى بأسمائه ويميّز من سواه بصفاته ليس كوجوده وجود . ثمّ الفرق بين الخبر والعلم وسائر الأسماء الدالّة على صفة العلم أن تتعرّف حصول الفائدة من حيث تلقى فأضف ذلك المعنى إلى تلك الصفة وسمّ الفائدة بذلك الوجه التي حصلت فمتى حصلت من موضع الحضور كان ذلك الحضور ظاهرا وباطنا سمّيت مشاهده والمنتصف بها 176v / هو المشاهد والشهيد . وكذلك أن حصلت من جهة سمع أو يصرف المتّصف بها يسمّى بسميع أو بصير وكذلك إن حصلت الفائدة عن علم أو علامة أو كتاب أو إشارة أو شيء ظاهرا أو باطن يقوم مقام العلم والعلامة فهو العلم والمتّصف به العالم والعليم . وإن حصلت عن استكشاف ظاهر المخبور عن باطنه ببلوى أو امتحان أو تجربة أو تبليغ أو ما قام مقام ذلك فهو الخبر والمسمّى منه الخبير وعلى سبيل الاصطلاح تجمع ذلك كلّه العلم وليست الصفات والأسماء بذوات فيتكثّر بها الموصوف أو المسمّى وإنّما بها يتحقّق وجود الموجود فما كثرت صفات الموصوف وأسماء المسمّى من حيث هي أسماء لمعان موجودة به تحقّق وجوده بقدر ذلك وقف بفهمك على هذا المعرّف فإنّه مزلّات أكثر المعتبرين وخفيّ مدارك النظر والمتفكّرين ومن ذلك ظلّ الأكثرون إلاّ من عصم اللّه عزّ وجلّ فمنهم من رأى أن يسمّى المسمّى بأسمائه تشرّعا وعقلا ولا يصفه بصفات ما تسمّى به تنزيها له على ما زعمه وتحقيقا للتوحيد كما ذكره . ومنهم من قال بالأحوال من أجل ذلك وأبوا من إثبات صفة هي العلم والقدرة والحياة أو الإرادة وغير ذلك من الصفات . واستمرار أهل السنّة على تسميته ووصفه جلّ جلاله بما تسمّى به واتّصف وأبى أولئك ذلك وقالوا

Material amb copyright

وإنّما أعطتك ذلك من جهة واحدة وتلك الجهة على علمها بان ما دعوتها إليه هو طريق سعادتها الواجب عليها سلوكه والتحلّي بحليتها والصبر في نفسه منفرد جهة . واحد غير مختلف في الذات . والعلل المنصوب عليها في النفس مختلفة لا في الصبر ولهذه العلّة احتيج أن يتقدّم إليها بالخبر ليبيّن لها ما تصير عليه وإلاّ لم يثبت عند المحنة وجمحت عن بعض ما يرد عليها عند مواطن الامتحان فمن حقّها عليك أن تقول لك عرّفني إذا ما المصبور عليه وما أنواعه وإلاّ أقررت لك وأذعنت بما لم أحط به علما ولم يتقدّم لي به خبر فإذا ما جاءني لم أصدّقك فيه إذ لم أتوهّمه من قبل فأوطن عليه فعادت حقيقة إذعاني بالصبر رضا بالثمن الموعود على الصبر لا على المصبور عليه وقد قال رسول اللّه عليه وسلّم A{ إذا هممت بأمر فتدبّر عاقبته فإن كان رضا فامضه وإن كان غير ذلك فامسك فعليك بتقديم الخير في مطلوبك كلّه واستشعار عزيمة الصبر عند مواطن الامتحان تظفر ببغيتك إن شاء اللّه } ثمّ ما وجد التعبّد به في رسم العلم فاستعمله هاهنا تصبّ البغية واللّه المستعان .

اسمه السميع

تبارك وتعالى حاسّة السمع فيناهي قوّة باطنه موجودة في الجارحة المخصوصة بها من شأنها تأدية معان ظاهرة إلى قوى باطنه أخرى وخاصّتها من المعاني الظاهرة إيصال الأصوات كلّها على اختلافها دون ما سوى ذلك ثمّ يتلقى الباطن عنها ما أذنه إليه بصفة العلم على ما تقدّم بيانه . والجارحة على الحقيقة ليست هي الحاسّة من الجارحة هي الأذن نفسه والحاسّة قوّة روحانيّة باطنه هي واسطة بين باطن السامع والظاهر هذا العالم 178r / على شريطة القرب من المحسوس والمشاهد وهو معنى يعمّ جميع المطالع من باطن المخلوق إلى المطلع عليها . والسمع هو بعض صفاته وهو خاصّ من الباطن فمتى كان المنادي إليه من قبل الأذن كان سمعا وإن كان سمعا وإن كان من قبل العين سُمّي بصرا وكذلك الشمّ والذوق واللمس وتتخذ المعاني في الباطن فيورده عند الأداء على حسب ما أدّته الحواسّ إليه من خارج فإنّ اللّه عزّ وجلّ لم يقسم له من علم الظواهر سوى ما يطلع عليه من هذه الأبواب الخمسة الضعيفة عن بلوغ الغاية القاصرة على درك النهاية . ولله جلّ ذكره صفة الإحاطة على التمام الأقصى والكمال الأرفع سبحانه وله الحمد . والسمع درجات أوّلها عن تأدية الأصوات على اختلافها وهي حادثة عن اصطكاك الأجرام بواسطة الهواء المنضغط بينها أو عن اندفاع الهواء بين جسمين متضايقين ثمّ في خروجه

Material amb copyright

الكلمة كن فربّ أمر < يومه خمسون ألف سنة وربّ أمر يومه ألف سنة وربّ أمر > (421) أسرع من طرفة العين دون زمان محسوس قال اللّه عزّ وجلّ 4* وَمَا أَمْرُنَا إِلاّ وَاحِدَةٌ كَلَمْحِ البَصَر * فلمّا ولدته ظهر فيه الآيات فإن كان عن الكلمة العالية كلّم الناس في المهد وكهلا وخلق من الطين كهيئة الطير وأبرأ الأكمة والأبرص بإذن اللّه الحكمة المعهودة في الكلام ولإن كان عن الروح العليّ أحي الموتى ونفخ في المخلوق من الطين فطار طائرا بإذن اللّه وصحبة روح القدس فكان لذلك أنباؤه بالغيوب والكلام بالحكمة له موطنا فكان آية على قضائه جلّ جلاله القضايا وأنزله الروح من فوق العرش الكريم وقيام الجملة به طبقا بعد طبق إلى تمامه وظهور هذه الحكم في العالم والتقدّم بالإعلام بالغائبات عنه والمعارف الموجودة فيه والأسماء والصفات وإلى هذه الإشارة بقوله صلهم A{ إنّ اللّه خلق آدم على صورته } . فمن فقه عن ربّه عزّ وجلّ وعرف آياته ذهب عنه الجوع ووجد الأمر أيسر ممّا ظنّه الجاهلون وشرد عنه المتعسّفون(422) وظهر له التنزيه وبعُد عنه التشبيه تعالى اللّه عمّا يقول الجاهلون ويظنّه الملحدون < العلم بكلّه صحيح موجود فائض عزيز هو في كلّ شيء وعلى شيء 172v / سبيل ومعلم وإنّما عدمناه نحن لجهلنا بطرفه ومخالفتنا سنّة في طلبه وإنّما أصابه الصواب في ذلك أن يكون طالبا العلم فيها على سنّة مسنونة لذلك المطلوب قال اللّه صلعم A{ كان نبيّ من الأنبياء بخطّ فمن وافق خطّه } فذلك وسئل رسول اللّه صلعم عن الكهّان فقال ليسوا بشيء أي ليسوا بشيء من أوصاف النبوّة ونهى عن إتيانهم ويحقّ ما نهى عن ذلك • إذا الطريق من جهنّمهم مظلم والسند المسند إلى ذلك العلم ضعيفه جدّا لما كانت النقلة الشياطين وأنّهم يكذوبون ويزيدون وأمّا أوّله فصحّ لأنّه عن الأمر الحقّ والمحدّون عنه الملائكة عليهم السلام وإنّما هو الأمر العليّ ينزل من لدن ربّ العزّة فيشيع في أقطار العالم قال اللّه عزّ وجلّ 1* اللّهُ الّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوَاتٍ وَمِنَ الأَرْض مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا . . . . * الآية وقال 2* وَالشَّمْسَ وَالقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ * وقال 3* فَلا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * وهذه النجوم واللّه أعلم نجوم تنزل الأمر من عنده فتمّ ذلك الأمر بشياعه في العالم بحركة ما وُجد فيه فبما فيه من وصف القدرة أبانها وضدّها وبما فيه من وصف المشيئة أبانها ومقتضاها وكذلك العلم وغير ذلك من الأسماء والصفات ثمّ من العلم ما هو مثبوت في العالم ليُعلم مشاهدة

421 Om. en TK2 .

422 A esta altura en TK2 انظر.

Material amb copyright

اللّه صلهم A{ إنّما الكرم قلب المؤمن } . سبحانه وله الحمد اعتمد قلب المؤمن من صفات الرحمة والأنس والولاية والمحبّة والإمساك والكفاية ما بقي به وعاش عليه لولا ذلك لاحترق وذهب شعاعا ومن رحمته حجابه النور وحجب به عنه خلقه لو كشفه لاحترقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره 171r / من خلقه ومن ذلك نزوله (417) جلّ جلاله نزوله إلى السماء الدنيا يعتمد ما ينزل إليه بما شاء من صفاته وأسمائه ما يحتمل ما أراد به وينزل عن صفات الغضب والبطش والجبروت إلى صفات الرحمة والمغفرة والكرم وحسن الإجابة ونحو هذا ومن كلام العرب لقيت زيدا أو كلّمت زيدا في كذا فوجدته أبعد من كذا عبارة عن الامتناع من الإسعاف فمازلت أستنزله حتّى نزل أي نزل عن غضبه وشدّة امتناعه عن الإسعاف إلى خلق اللين والأنس هذا متعارف مشهور عندهم . والنزول حقيقة وكذلك الاستواء من فهمه لم يبعد عليه إن شاء اللّه تعالى فقد صحّ النظر على طريق موافقة الخبر والحمد لله ربّ العالمين . < والاستواء من الأعلى تنزل ومن المخلوق وكمال وتمام الغاية من شأنه أن يبلغها بالتسوية قال اللّه جلّ ذكره 1* إِنِّي خَالِقٌ بَشَراً مِن طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ونَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ * فكانت تسويته إيّاه أن جعله مجتبي مصطفى مؤيّدا بالروح العلى منه وبذلك علّم آدم عليه السلام علم الأسماء كلّها وأوجب اللّه على ملائكته السجود له طاعة لله وائتمارا للأمره الحقّ لباطن من الحقّ استوى على ظاهر منه علّم به آدم عليه السلام ما هو الباطن عنه ومنه قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي * كذلك قال اللّهِ عزّ من قائل 3* ثُمَّ اِسْتَوَى عَلَى العَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * فهو العالم جلّ جلاله بالسماوات والأرض والعرش والجملة كلّها بما فيها وما بين ذلك قبل أن يوجدها وبعد إيجادها ما هو سبحانه وله الحمد وهو العالم المشاهد لذلك كلّه يحكم الاستواء الذي هو حكمه وأمره وفعله على سنن السنّة يظهر بذلك أمره وحكمته ورحمته إلى غير ذلك من صفاته وأسمائه هذا بحكم التنزّل المعبّر عنه بالاستواء فهو بذلك أقرب إلى المخلوق من نعمه وأقرب من القرب صفاته وعظمة شأنه وإذا 171v / استوى الروح على الجسم على ذلك المحلّ وعقل وأدرك ما يصيب محلّه ذلك وكان قبل استواء الروح فيه لم يكن كذلك واللّه أعلى وأجلّ وصفا لم يزل عالما بالغا لم قبل الاستواء قرب إلينا تحقيق العلم والمشاهدة والقرب وجعل استواء الروح في الجسم وحياة الجسم بالروح له آية على ذلك فقال

---

417 A esta altura en S1 انظر واعتبر واصتبر وقل ربّ علمني من علمك ولا حول ولا قوّة إلاّ بك .

Material amb copyright

ما يلج في الأرض وما يخرج منها المعنى إلى آخره لما تقرّر عندنا أنّ الجسم تكمل بخلق الحياة فيه وتحقّق له صفاته بالروح ثمّ للّه المثل الأعلى فافهم . > (418) والكلام صفة تعبّر عن جميع الصفات الباطنة من الفاعل المتكلّم ويعبّر أيضا عن صفة المفعول بواسطة الفعل فالمتكلّم قد عنون بكلامه عن إرادته وعلمه قدرته وحكمته وحياته ثمّ يكون فعله عن ذلك أبين إعرابا وأكثر إفهاما فيبدو ظاهرا في مفعوله وفعله وقدرته وحكمته وكلمه وعدله وكرمه وبرّه ولطفه ورحمته وسطوته ورضاه وسخطه وحلمه وإكرامه وإهانته إلى غير ذلك من الصفات اللازمة للفعل . ولمّا شهدنا عمرا يكلّم زيدا فيغلظ له في القول فيتغيّر لذلك لون زيد وتتبدّل أخلاقه على قدر أغلاظ المخاطب في قوله حتّى نراه يكاد يتميّز غيظا ثمّ ربّما كلّمه بكلام رضى فتبدو البشرى عليه والسرور في أسارير وجهه وعينه ويلين خلقه ولم يعد عمرو وإن كلّم زيدا فقط (419) فعلمنا لذلك أنّ غضب زيد ورضاه لمعنى وصل إلى باطنه من كلام عمرو وتراه أيضا يعبّر له بكلامه عن علم أو زهد أو حكمة أو عظمة بعضه بها قيرقّ قلبه ويتعلّم لذلك العلم ويتخلّق به حتّى يكون ذلك له نعتا وصفة يستحقّ الوصف بها والنعت وتراه يأمره وينهاه فيأتمر ويطيع أو ينتهي فما ظنّك بمتكلّم ليس كمثله شيء لا قدرة كقدرته ولا كلام ككلامه ولا مضاء كمضاء مشيئته ولا حياة تشبه حياته ليعبّرنّ إذا مفعوله عن فاعله وليعبّرنّ مراده عن مريده قال اللّه جلّ قوله وتعالى علاؤه وجدّه 1* إِنَّ مَثَلَ 172r / عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ . . . . * الآية وقال 1* إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ * وقال 2* وَكَانَ أَمْراً مَقْضِيًّا * فقضى القضاء وأمضى أمره بإلقاء كلمته إلى مريم قوله كن مخلقه كما خلق آدم وقال جلّ جلاله 3* وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاس وَرَحْمَةً مِنَّا * فكما ألقى الكلمة إلى مريم عليها السلام . فأرسل إليها الروح فنفخ فيها فحملته فدبّره ملك الأرحام بإذن ربّه كغيره على تدريج وكالسنّة في تنفيذ الأمر النازل من أعلى العرش كذلك ينزل الأمر من فوق العرش بالروح (420) فتدور به دوائر التنفيذ على سنّته المعهودة في الإيجاد فيكون فمستقرّ منها ومستودع أو على تمثيل

---

418 Om. en TK2 y en S1 .

419 De S1 .

420 A esta altura en TK2 y S1 انظر.

Material amb copyright

ليس لهم على الضعفاء سلطان وشياطين على الصغار ليس لهم على الكبار سلطان وشياطين على الكبار لسي لهم على الصغار سلطان وشياطين على العلماء ليس لهم على الجهّال سلطان وشيطان على العبّاد ليس لهم على أهل الفسق سلطان . فليتعرّف العبد حاله ونفسه وسنّه ومجالسيه ومؤانسيه ووحدته وأنسه وزمانه وسلطانه وجميع أحواله وأموره كلّها وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم إنّه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربّهم يتوكّلون إنّما سلطانه على الذين يتولّونه والذين هم به مشركون .

اسمه ذو العرش

جلّ وعزّ العرش في كلام العرب السرير قال أميّة بن أبي الصلت :

I< مجّدوا الله وهو للمجد أهـــل ربّنا في السماء أمسى كبيرا

بالبناء الأعلى الذي سبق الخلــق وسوّى فوق السماء سريـــرا >

وليس السرير له باسم شرعيّ فاعلم ذلك لا يجوز أن يسمّى الله جلّ جلاله أو شيء من صفاته وأسمائه وخواصّه بغير اللفظ الذي جاء في الشرع لم يصفه الكتاب به ولا الرسول صلّى الله عليه وسلّم فلا يجوز من ذلك أن يقال في العرش هو سرير الله ولا قبّة الله ولا سطح الله ولا في الكرسي منبر أو مقعدا أو منزل أو مجلس لا يوصف بشيء من ذلك إلاّ بتوفيق من الله جلّ جلاله أو رسوله صلهم . كذلك 164v / لا يجوز أن يذكر الله أحد بالعجميّة إلاّ أحد لا يحسّ العربيّة فتبح له الضرورة الذكر بالعجميّة فيما أحاط علما بمعناه إحاطة تامّة حتّى يكونا معنى بمعنى . والعرش أيضا العريش يستظلّ به والجمع عروش وعرشة أو أعراش والمراد به الرفعة والعلوّ وقوام الأمر ومنه قيل تلّ عرشه وهي عبارة عن دمار الحال والمنزلة . وقيل أسقف البيت عرشه لعلوّه وقيل للبيت عرش لأنّه قوام لساكنه . وقيل أيضا لمكّة العرش لأنّها بيوت مجتمعة . رُفعت سقفها يرجع إلى قولهم العريش لشيء يُستظلّ به وربّما كان ذلك لأنّ العرب كانت تسكن الأخباء وكانت بيوت مكّة أولى عندهم بهذا الاسم لعلوّ بنائها وبقائه بالإضافة إلى الأخباء أو لرفعة مكّة في نفوسهم أو لأنّها قوام للناس وقد يسمّى حامل العرش عرشا من حيث قوام العرش به ذلك قولهم عرشت الكرم بالعروش هو العريش أي رفعته بالعمد الحاملة له القائمة به قال الله عزّ وجلّ 1* فَكَأَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا * أي قائمة

Material amb copyright

كاتبيك وما تجالس به رقيبك وما تودعه صحيفتك في ليلك ونهارك ولا تهمل أمرك فلست بمهمل فقد جاء عن رسول اللّه صلهم أنّه قال A{ يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل ا وملائكة ا والنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر فيصعد الذين يأتوا فيكم فيسألهم ربّهم وهو أعلم بهم كيف 162r / تركتم عبادي فيقولون تركناهم يصلّون وأتيناهم وهم يصلّون } وفي هذا فاعلم أدب لمن تعالت به همّته إلى التأدّب بأدب الملائكة عليهم السلام قولهم أتيناهم وهم يصلّون وتركناهم وهم يصلّون فكم يشاهدونه من العباد ممّا لا يرضيهم فيثبتونه في صحائفهم لأداء الأمانة التي ائتمنوا عليها فإذا سألهم جلّ جلاله أثنوا بخير ما شاهدوه وأضربوا عن غير ذلك ولا يفعلون إلاّ ما يؤمرون فالحمد للّه ربّ العالمين فكذلك فلتكن أنت رحمك اللّه وأحسن الاقتداء بالطاهرين الطيّبين عليهم السلام إذا سُئلت عن جملة الحال فقل خير ما تعمله ولا تتخلّق بأخلاق الذباب يجتنب صحيح الجسد ويتوخّى الموضع الدبر منه فيقع عليه فاستحي أوّلا من حفظتك الملازمين لك ثمّ من الملائكة الكتبة غيرهم الذين يكتبون فضائل الأعمال قال رسول اللّه صلهم A{ إنّ للّه ملائكة سيّاحين فضل على الكتبة يلتمسون حلق الذكر . . . . } الحديث . وقال صلهم في رجل جاء الصلاة وقد حفزته النفس ورسول اللّه صلهم يقول سمع اللّه لمن حمده فقال ربّنا لك الحمد حمدا كثيرا طيّبا مباركا فيه B{ لقد رأيت بضعة عشر ملكا يبتدرونها أيّهم يكتبها أوّلا } . وقال صلهم C{ دعوة المؤمن مستجابة لأخيه بظهر الغيب عند رأسه ملك يؤمّن على دعائه كلّما دعا بخير } قال آمين ذلك بمثل وقال D{ إنّ الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاء بما يطلب } وقال E{ إذا قام الرجل وصلّى وحده صلّى معه ملكاه وإذا أذّن وأقام صلّى معه أمثال الجبال مع الملائكة } فلو لم يكن المشاهد لك إلاّ هؤلاء لوجب الحيا من فعل كلّ قبيح والاستباق إلى كلّ صالحة فكيف بالشاهد الأكبر والملك الأعظم ربّ العالمين إذا اليقين حاصل أنّ هؤلاء الشهود مع عظم أخطارهم وجلاله أقدار يحبّون فعل الصالحات ويحبّون عليها ويمقتون القبائح ويمقتون 162v / عليها ومن أجلها وكيف والجزاء مع ذلك جار من ديار العباد خارج مع الأعمال ومدّخر معها عاجلا وآجلا للحسنة نورها وثوابها وللسيّئة ظلمتها وجزاؤها . بل كم من الشاهدين لك غيرهم من الجنّ مؤمنيهم وكافريهم وأرواح الإنس الجائلة في الهواء ونفوسهم اللازمة أفنية قبورهم ومن الملائكة وما لا يحسيهم لا يعلم عدد مردّهم إلاّ اللّه جلّ ذكره قال رسول اللّه صلهم لأبي سعيد الخدريّ A{ يا أبا سعيد إنّي أراك تحبّ الغنم والبادية فإذا كنت في غنمك أو باديتك فحضرت الصلاة فأذّن فإنّه لا يسمع مدى صوتك جنّ ولا إنس ولا شجر ولا مدر } وفي أخرى { ولا شيء إلاّ شهد لك يوم القيامة } . وكما

Material amb copyright

يشهدون لفاعل الخير فكذلك يشهدون عليه ما عمل من شرّ . وقال صلهم B{ إنّي أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون ما في السماوات والأرض موضع شبر إلاّ وعليه ملك يسبّح اللّه ويقدّسه } . وكذلك ينبغي لك أن تستحي من أسلافك الذين صاروا إلى البرزخ فإنّ أعمال ذويهم تعرض عليهم . وفي ذلك حديث أوس الثقفيّ قال قال رسول اللّه صلهم C{ إنّ من أفضل الأيّام يوم الجمعة فيه خلق آدم فيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا عليّ من الصلاة فيه فإنّ صلاتكم معروضة عليّ } وفي حديثه صلهم عن مسراه إنّ آدم عليه السلام يعرض عليه نسم بنيه من أهل الجنّة وأهل النار عن يمينه وشماله فيسرّ بهؤلاء ويحزن لهؤلاء وهذا سائر في بنيه من بعده أعمال ذويهم عليهم فيسرّ المؤمنون بالأعمال الصالحة ويبتئسون بسببها ويحزن الكافرون بأعمال من سلك سبيلهم بعدهم من ذويهم ومعارفهم ويشتدّ ندمهم وأسفهم على فوات ما فات من صالح عمل من أصلح بعدهم منهم ولذلك قال ابن عبّاس رضي اللّه عنه في المنتحلين سبّ عليّ رضي اللّه عنهما . 163r /

I< أحياؤهم خزي على أمواتهم والميّتون فضيحة للغابـــر >

وقال اللّه عزّ وجلّ 1* وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ * وكان أحد المهاجرين وقد آخى رسول اللّه صلهم بينه وبين عبد اللّه بن رواحة رحمة اللّه على جميعهم يقول اللّهمّ أعوذ بك من عمل يخزي عبد اللّه بن رواحة . وكذلك فاعلم أيضا أنّ كلّ من أوتي إلى ذكره من الملائكة الحفظة والكتبة والفضل إلى غير ذلك من جنود اللّه عزّ وجلّ التي لا تحصيها سواه فإنّه تبارك وتعالى قد خلق خلقا ضدّا لهم من الشياطين والمردة والعفاريت وسائر أنوع الجنّ يرونك من حيث لا تراهم ويشاهدون فعلك من حيث لا تشاهدهم بقبيح عملك وترضيهم بهلاكك كما تحزنهم بطلب مرضات عزّ وجلّ وتيئسهم بنجاتك من كيدهم قال رسول اللّه صلهم A{ ما رُئي الشيطان أذلّ ولا أدحر منه يوم عرفه وما ذاك إلاّ لما يراه من رحمة اللّه عباده وتجاوزه عن الذنوب العظام } وقال اللّه عزّ وجلّ 2* إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا . . . . * الآية . وقال صلّى اللّه عليه وسلّم B{ ما من أحد إلاّ وله شيطان } قيل ولا أنت يا رسول اللّه قال ولا أنا إنّ اللّه أعانني عليه فأسلم فهو لا يأمرني إلاّ بخير وقال اللّه عزّ وجلّ حاكيا عن القرين 3* رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلاَلٍ بَعِيدٍ * فهؤلاء هم الملازمون للعبد . ومنهم فضل عن الملازمين في مقابلة الفضل من الملائكة عليهم السلام قال رسول اللّه صلهم C{ إذا دخل رمضان فُتحت أبواب الجنّة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين } وفي حديث آخر وذكر رمضان فقال D{ وتصفد فيه مردة الشياطين } قال E{ تخلصوا فيه إلى ما كانوا يخلصون في غيره } .

Material amb copyright

تظاهرت (403) الأخبار من طرق شتّى بألفاظ مختلفة ومعان متقاربة أنّ روح المؤمن يعرج به فتفتح أبواب السماء سماء سماء وأنّ روح الكافر يعرج به فتغلق دونه أبواب السماء فترسله الملائكة وتخرّ من السماء دون تنزّل نقصيّا لتصديق كلمته الصادقة جلّ جلاله 1* وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ < فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ > (404) . . . . * الآية وقوله 2* لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلاَ يَدْخُلُونَ الجَنَّةَ * . وقال رسول اللّه صلهم A{ أرأيتم الميّت إذا شخّص بصره ذلكم نفسه يعرج بها فيتبعها بصره) وجاء في حديث المعارج أنّه صلهم لقي الأنبياء في السماوات السبع على منازلهم التي يوّؤها وذكر في حديث آخر أنّ أرواح المؤمنين في قناديل معلّقة بساق العرش وأنّ أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلّق من شجر الجنّة وأنّ أرواح المؤمنين في طير بيض وهؤلاء عموم المؤمنين واللّه أعلم . ودرجات هؤلاء تتفاوت من لدن أفنية قبورهم إلى السماء الدنيا . وأرواح الكفّار في طير سود ودرجاتهم تتفاوت من ظلمات قبورهم إلى سجّين تعرض على هؤلاء وهؤلاء على منازلهم من الجنّة والنار غدوة وعشيّا وجاء في بعض الآثار أنّ مأوى الكفّار برهوت وأرى واللّه أعلم إن صحّت الرواية أنّها أرواح الظالمين من أهل التوحيد فمن ظلم في توحيده وكفر بذلك كفرا دون الكفر الأكبر وقد ذكر في بعض الأخبار ما يدلّ على هذا أضربنا عن ذكرها لما في ذلك ثلب من يأتي ذكره في سياقها وقد مضت إشارة فيما تقدّم إلى بعض أحوال البرزخ فيها غنية لمن تذكّر ومعتبر لمن اعتبر . (405) وجملة جامعة اعلم أنّ لكلّ شيء عينا ومعنا ولكلّ حقّ حقيقة فالحقّ والعين ظاهر والحقيقة والمعنى باطن كلّ لما قابله ومن شعر لهذا فهو أحسن العون وفي حديث 161r / رسول اللّه صلهم شفاء لمن طلبه ودواء نافع لمن عرفه فاستقرّ وفّقنا اللّه وإيّاك أحاديثه المشهورة في الإسراء وركوبه البراق وصفته ومشيه وما رآه صلهم في طريقه ذلك إلى بيت المقدس وكيف صعد في المعراج وكيف أتى باب الحفظة من السماء الدنيا فاستفتح جبريل وأنّه رأى آدم عليه السلام كهيئته يوم خلقه اللّه عزّ وجلّ وإذا الأرواح تعرض عليه فإذا مرّ به رّوح مؤمن قال روح طيّبة وريح طيّبة وإذا مرّ به روح كافر قال روح خبيث وريح خبيثة . وفي أخرى إذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى ثمّ ما رآه في السماء الدنيا ثمّ كذلك سمى إلى سماء إلى السماء السابعة ورأى إبراهيم صلهم مستندا إلى البيت المعهور

---

403 En de TK1 تظاهرة.

404 Om. en TK2 .

405 En S1 a esta altura انظر هداك اللّه للصواب وتضرع اسم الوهّاب.

Material amb copyright

المعاني في أثناء تداخل الخطاب وردّ عواري الاستعارات إلى مواضعها وإقرار المتجوّز بها إلى موضوعاتها كان حجيّ فإن بلغ من الاستدلال بالأقوال والأفعال والتصرّف في أحكامها إلى ما تقدّم ذكره وحتّى يردّ شاهد ذلك على غائبه وتحكم بالأشباه على أشباهها وعرف انعطاف أواخر الحكمة على أوائلها ورجوع فروعها إلى أصولها كان عقلا فإن سما وعلا حتّى يتخطّى مشارع سنن اللّه جلّ ذكره في عالمه بعد سلوكها في طرقاتها إلى كلماته الصادقة ويتجاوز أحكام أطباع الخليقة بعد التزام عقدها إلى صفاته < الكاملة وكلماته التامّة حتّى يبلغ النظر في مجرّد مجاري > (394) القدرة الغالبة بحكم المشيئة العالية على ما سبق في العلم السابق فتبيّن له أنّ لا ضارّ ولا نافع إلاّ اللّه جلّ وعلا وأنّه إن شاء أن يحرق بمائه بردا أو يبرّد بمائه أحرق أو يبرئ بالذي به أسقم أو يسقم بالذي به أبرأ فعل وحتّى يرى تكوين الأشياء من لا شيء وإقرار الأشياء كلّها لا على شيء وإدخاله الواسع في الضيّق ولم يضيق الواسع ولا وسع الضيّق وحتّى يؤمن بكلام الجمادات ونطقها إن شاء ربّها ذلك وكذلك النبات والبهائم وبعلومها ويقينها وخشيتها وحتّى يجوز أن يحجب الإنسان عن الظاهر الجليّ في موضعه الذي يضيق كونه فيه على الحاضرين 154r / ويرى عالما آخر في موضعه ذلك ولم ينتقل منه بصره إلاّ إلى أدناه ولا يتصوّر وهمه أقصاه وتلك فاعلم علوم الموقنين ومعارف الصدّيقين ومشاهدات النبيّين إذا هم أوجدوها أوجدوا لها أنوارا في بواطنهم يرونها بما يجمع لهم معاني المشاهدة والحضور بالحواسّ الموجودة بالظاهر بل هي أنور وأوحى من ذلك كثيرا . وبهذه الصفة المباركة كان عامّة الإيمان آية ذلك وجود الإيمان الجزم أكثر ما يظهر ذلك في أهل التصميم والجزم من عموم المؤمنين فإذا يطلب العبد حقائق الموجودات لزم سبيل الاستدلال والمحاجّة على صناعة تنتج النظر وطرق ذلك كلّه حتّى إذا تحقّق بالمشاهدة وتوثّق بموجبات اليقين فيومئذ تعمل الصفات المذكورة بخواصّها ثمّ ترفع عملها إلى هذه فإذا به قد صعد إلى منزلة اليقين فعملت أيضا عليه صفاته بما وجدت له وأضرّ آخر أمره إلى بدئه لأنّه يومئذ في عالم الصدق وذلك من أعلام الصدّيقيّة . وإذا بلغ العقل إلى هذا المقام فهو اللبّ وهم المخاطبون بجليل الأمر . والعقل هو الشجرة المباركة على هذه الجهة من الاعتبار ومعنى اللبّ زيّتها والمصباح الإيمان والزجاجة القلب وكما أنّ لكلّ لبّ لبابا كالذهن لا يستخرج ذلك منه إلاّ بمعالجة اللبّ كذلك بعد هذه الدرجة الدرجات أكبر وأرفع وأسنى ممّا تقدّم ذكره ولا غاية لمتّسع مرأة ولا نهاية

---

394 En S1 om.

Material amb copyright

غير إيمان جزّم وإنّما يظهر من بواطنهم على ظواهرهم بقوّة الإيمان ونور اليقين . وموضع المعرفة هو مورد اليقظة وهي في أعلى المعرفة . والقعل الوارد على هذا الموضع هي الحكمة إذا كان العقل خارجا على حكم العلم وبصيرة الفعل وعقد الإيمان وإصابة السنّة فإنّ الحكمة مركّبة من هذه الأربعة . ثمّ أعلى موضع اليقظة هو موضع الإلهام . وإعلاء موضع الإلهام متّصل بعالم الروح موضع الشعر وهو موصع التكليم والمحادثة قال رسول اللّه صلهم A{ إنّ من أمّتي مكلّمين } وفي أخرى 153r / { محدّثين } . ثمّ أعلى موضع الشعر موضع وحي المشافهة وهو إنباء العبد المراد في ذلك بما لم يكن له أن يعرفه ولاتقدّمت له به دراية أصلا ولذلك كان حظّ النبوّة خارجا عن حدّ البشريّة وكان الذي يأتي به من الإخبار بالغيوب وخرق العادات والإتيان بالمعجزات خارجا عن طاقة الإنس . والكرامات فاعلم في مقابلة الإلهام والمعجزات في مقابلة الإنباء وإنّما ينزل الروح الأمين صلهم على موضع الروح من هذه الصفة قال اللّه عزّ وجلّ 1* يُنَزِّلُ المَلاَئِكَةِ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ * وقال 2* وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الكِتَابُ وَلا الإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا * فأنبأك أنّ الروح الأمين ينزل على الروح بما لم يكن للعبد يعرفه وما تحت ذلك إلهام لما قد نسي من أصل فطرته التي تقدّم ذكرها والصدّيقين والموقنين في الإلهام درجات ومقامات يتفاو[تون] فيها . ثمّ اعلم أنّه وإن كان الترتيب على ما تقدّم ذكره وما نحى نحو ذلك فإنّه تبارك وتعالى مزج هذه المراتب وخلط أعمال هذه الصفات فلا يخلو من كان في أوّل درجة العلم من وجود المراتب كلّها ماعدا درجة الأنبياء غير أنّه يدقّ ويخفى عليه أعلاها لبعدها عنه ورفعتها عن مرتبته ويقرب منه أدناه الأدنى فالأدنى إليه هكذا . وكذلك صفة العقل على ما تقدّم وصفه والعقل مع العلم كذلك والجملة بعضها لبعض أيضا هكذا فافهم وإنّما يجد مذاق مشروبه وما مُزج له به ممّا قاربه . ومسكن العقل الغريزي الدماغ لكن ظهور سلطانه من القلب وهذا هو العقل الإيمان فأوّله الحسن وهو إحساس الموجودات الظاهرة بمشاركة العلم على ما تقدّم وصفه فمتى بلغ إلى أن ينتهي في موضع إلقاء العدوّ عمّا أمره بنهي اللّه عزّ وجلّ 153v / إيّاه عنه كان نهيا فإن بلغ إلى أنْ يطيع في موضع إلقاء الملك بأمر اللّه جلّ جلاله بذلك كان له من حيث احتجر بطاعة ربّه عزّ وجلّ معصيته . فإن بلغ إلى أن يحصّل معاني الكلام وتستدلّ بمذكوره على محذوفه وبمظهره على مضمره وبأوّله على آخره وبآخره على أوّله وبتأليفه على تفريقه وبمركّبه على بسيطه وانتزاع الفروع عن أصولها كان فقها فإن بلغ إلى أن يضرب الأمثال ويقارن فيها بين الأشباه ويستخرج عويص المسائل في مواطن المحاجّات واستقدر على تلفيق مفترقات

Material amb copyright

وكذلك صفة العقل ولهذه العلّة عزب التناهي في هاتين الصفتين وتختلف عليها الأسماء لاختلاف العوالم المعترضة لهما في طريقهما ولا يستوي النظر في صفة العلم والعبارة عنه على الحقيقة إلاّ بمشاركة الكلام في صفة العقل لأنّهما عزيزتان ممزوجتان في الأصل ومنزلة أحدهما من الأخرى في طريق الملازمة وتمام أحدهما بالأخرى بمنزلة القوّة الباصرة من الحدقة ونور الشمس من القرص والنار من إحراقها وشبه ذلك ولذلك قلّ صواب مَن أفرد الكلام في أحدهما دون الأخرى لتداخل معنييهما . فأوّل أسماء العلم المشاهدة وهي شهود الموجودات الظاهرة بمشاركة العقل . ثمّ اسم العلم وهو ما عُرف بدلالة أو كتاب أو علم أو علامة أو شيء يقوم مقام الواسطة ويعمّ ذلك كلّه اسم العلم ثمّ المعرفة وهي في أوّل عالم النفس وهو أوّل عالم الغيب وأقصى عالم الشهادة فالجهة العليا منها هي اليمنى التي تلى الروح وفيه يلقى الملك ما يليق للعبد من تذكير ببرّ أو إلهام أو أمر لمعروف أو نهي عن منكر . وجهة الشمال منها ممّا تلي الجسم فيه يلقى الشيطان ما يلقيه العبد ممّا يناقض إلقاء الملك وهذا هو الفرق بين الإنسانيّ والبهيميّ من هذه السبيل البهيمي قويّ مليكته وشيطانه تصدر عن تلك القوى أفعال تشاكلها لكنّها لم تعرب بعد بالنطق . وزيد الإنسان على تلك 152v / القوى ملك شيطان معربان عن شاكلتهما موجودات عن أصل بنيته وموضع إلقاء العدوّ من العبد هو موضع الأمنية ومبعث النسيان قال الله عزّ وجلّ ا* وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلاَ نَبِيٍّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ * المعنى فمن أصغى بحواسّه إلى ذلك الإلقاء وأسفل بوجهه إلى ما هنالك شغلته علائق الموجودات وأصمّته ضوضاء المشاهدات عن الاستضاءة بنور العلم ومكاشفات اليقين وفتوحات الإلهام وتفجير نبائع الحكمة من أنهار المعرفة إلى أرفع من ذلك وأنهى إلى حيث لا يُسمع فيه لغو ولا تأثيم وكلّ هذا بشاركة العقل كما تقدّم ثمّ لا يتمّ شيء من ذلك إلاّ بالإيمان . والمعرفة يمدّها العلم واسمها مشتق من العرف إشارة إلى المعنى المغروز (393) في أصل الجبلّة الذي به وجبت الحجّة يوم أخذ الميثاق في الأزل فإنّه وإن كان عزّ وجلّ علّم الأسماء كلّها آدم عليه السلام وهو موجود بالفعل يومئذ فقد علّمها بنيه معه في الأزل وأجملها لهم في بواطنهم وعرف صفاتهم حين إيجاده إيّاهم بأن غرزها في جبلتهم ومزج بها أمشاجهم بما ألقى إليهم من الحقّ ميّزوه.لإثارة تلك المقدّمة بها إليهم فهو عرف من أجل ذلك بتلك السابقة التي لا تُنكر والمقدّمة التي لا تجحد ولذلك لا يحتاجّون عليه إلى دليل ولا علم يقوم عليه

---

393 De TK2 y S1, en TK1 المقدور .

Material amb copyright

فيسخّر له ويضطرّ إليه ومن هذا النوع من جمد على موضع اللبّ من صفة العقل وعمي عن موضع نور الإيمان من العلم فجهل نفسه ولم يعقل قدر منزلته فكفر لذلك ربّه وبطر نعمته وكابر بيّنته وجحد فطرته وخان أمانته فلم تنفعه صفاته ولا أغنت عنه شيئا مقدّماته بل أربى جهله على جهل البهائم وزاد عظيم جرمه على العظائم قال اللّه عزّ وجلّ 1* أَمْ تَحْسِبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً * . ودرجة الإنسان غاية من الغايات ونهاية من النهايات في هذا العالم فإمّا أنْ يصعد به إلى ما علاه خلقا ورتبة وإمّا أنْ يسفل به إلى ما تحته . والكافر ممسوح الباطن إلى ما قارب طبعه من البهائم والهوّام والنبات والجماد فاعلم ذلك (392) . يوقف على ذلك بالاستقراء لكتاب اللّه عزّ وجلّ وسنّة رسوله صلهم وتتبّع النظر فيما يشبهه من الموجودات . وقد تقدّم إلى ذلك إشارة من الاستقراء منعنا من استيفائها مخافة التطويل . وما كان من هؤلاء من أفعاله حسنة وأخلاقه كريمة وسجاياه محمودة فهو كالمرار أطلع زهرا وكالشوك أثمر ثمرا سخّر لك لينتفع غيره ولا ينتفع لتقوم الدار على إرادة جاعلها ويظهر العالم بذلك في أحسن معاريضه وفي هؤلاء يقول عزّ من قائل 2* وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً * . وأمّا في البرزخ بعد الموت فيصوّر باطنه 151r / على صورة ما مسخ إليه من الحيوان في الدنيا فيعذّب فيه عذاب القبر حتّى يبعثه اللّه جلّ وعزّ يوم القيامة على صورته التي خلقه عليها كما بدأنا أوّل خلق نعيده . كما تركت أرواح المؤمنين والشهداء والعلماء في طير خضر وبيض وفي قناديل معلّقة بساق العرش كلّ على منزلته ينعم فيها حتّى يبعثه اللّه على صورته الأولى واللّه عليم حكيم . ومن هنا ضلّ قوم فقالوا بالتناسخ لما وجدوا هذا في اعتبار سنّة اللّه جلّ ذكره ولم يستضيئوا بنور نبوّة يروا بها البعث الآخر فوقفوا من أجل ذلك في موضع البرزخ وقالوا بالتناسخ في كلام لهم طويل أضربنا عن ذكره لتناقضه وسخافته . والوحي إنّما إنباء عن دار البرزخ رمزا وإشارة وعلى سبيل الإدراج في غيره من الأغراض وذلك لما كان الغرض الإعلام بالدار الآخرة وما فيها وليكذّب الذين لا يعلمون بعذاب القبر وغير ذلك من الابتلاء . ومن هذا النوع أعني الإنسانيّ مَن حقّت عليه كلمة المسخ من باطنه بظاهره في الدنيا فجعل عبرة للمعتبرين وعظة للمتّعظين ومسخ الظاهر لا يكون إلاّ بعد مسخ الباطن فاعلم ذلك . وعنه ينبعث جزاء عليه ومنه قول رسول اللّه صلهم A(أما يخشى الذي يرفع رأسه ويخفضه قبل الإمام أن يحوّل اللّه رأسه رأس حمار) فإنّ

---

392 En TK2 y S1 انظر a esta altura .

Material amb copyright

فهو ماجد وقد مجّد بكرم فعله وشرف مرتبته < وعلوّ منزلته > (379) فكيف بملك تقدّر الأوهام قدره ولا تبلغ الألسن وصفه ولا تهتدي العقول إلى معرفته بل ليس في معناه منبسط وهم ولا في المسألة عنه جواب فلو كانت الأشجار بأجمعها منذ خلقت الشجر إلى أنْ تفنى أقلاما والبحار مدادا ويمدّ البحار أضعافها إلى أن يفنى العدد والخلائق أجمعون كتابا أبد الآبدين ودهر الداهرين لم يُبلغ له مدائح اختصّ بهاؤلاء انقضّت له كرامات اقتطعها إنّما أسماؤه تعبير ونعوته تفهيم ألهم العباد تحميده وعرّفهم توحيده وأوّله العقول الأوهام على تمجيده كلّ شيء لعزّته راهب وإليه راغب ولكبريائه خاضع ولأمره طائع ولديه ضارع ولسلطانه خاشع لاينازعه فكر ولا يخالطه شغل ولا يمازجه الخلق إنّما قربه كرامة وبعده إهانة احتجبت عن العقول كما احتجبت عن الأبصار لا تقاربه الظنون ولا تقابله العيون جلّ 138r / جلاله وتقدّست أسماؤه وعلت مشيئته .

اعتبـــــاره

كلّ وصف عن وجود الملك وصفاته الذاتيّة ومدائحه الأزليّة كالعبارة عن الجمال والكمال والتمام والبهاء والسناء والسودد والشرف وعظيم الملك وحسن الملكة للملكوت وكثرة الجنود وحسن طاعة الخدّام مع ما اتّصف إلى ذلك من وصف بهجة الحضرة وإشراق الحومة وسعة الخطّة وسماحة اللقاء وكرم الفعال فهو تمجيد . وإنّما هذا إيماء إلى غرض خطير وإشارة إلى معنى عظيم . والتفصيل يكثر الكلام يطول وبالإيماء يكتفي الألبّاء ويتبع المجد الثناء والسودد والثناء من ثنيت الشيء أثنيه أي جعلته ثانيا لأوّل كان له . مثل ذلك أن تصف رجلا بكرم وعطاء ونفع ورفع وعلم وحلم وسودد وشرف ونحو ذلك وهذه معاني معلومة لليمين وتصفه أيضا بمنع وضر وخفض وعقاب وبطش وسرعة أخذ ونحو ذلك من معاني الشمال فمتى وصفناه بأنّه مخرج معاني الشمال على سنن معاني اليمين فتجعل مكان المنع عطاء ومكان والخفض رفعا ومكان البطش رفقا أو تصفه بأنّ يكون منعه في مقاومة العطاء هي مقامه والخفض في مقامه الرفع عدلا وحكما فهذا هو الثناء لأنّه قد شاء موضع اليمين على موضع الشمال ولذلك يقول اللّه تعالى حين يتلوا عبده قوله الرحمن الرحيم إنّني على عبدي لأنّه أبدل السطوة والبعد الرحمة والقرب ولأنّه أيضا أثنى مدائح اسم الرحيم على مدحه اسم الرحمن وتناهما أيضا على ما تقدّم ذلك من

---

379 Om. en TK2 .

Material amb copyright

به أحرق كذلك إن شاء جوّز ما أحال كونه أو أحال كون ما جوّز كونه كلّ ذلك عليه هيّن وفي قدرته يسير له التدبير المبرم والقضاء المحكم وهو على كلّ شيء قدير هذا هو الملك الحقّ والمالك الملكوت على الحقيقة وأنت المملوك من جميع جهاتك 136v / بحقيقة المملكة وتعرف حقيقة المملكة واعط من نفسك العدل وأدّ الأمانة إلى أهلها ووليّها وآت كلّ ذي حقّ حقّه ولا تهمل نفسك فلست بمهمل إن كنت تعلم أنّك مملوك لمالك حيّ عالم قادر قاهر مراقب لك مشاهد لأفعالك تحصي عليك جميع شأنك ثمّ ينزّلك على ما أنزلت عليه نفسك من إساءة أو إحسان فلا ترسلنّ جارحة من جوارحك إلاّ بإذنه ولا تنبسطنّ إلى شيء دقّ أو جلّ إلاّ بأمره ولا تنطقنّ إلاّ بما يرضيه وإيّاك والمعارضة في شيء من قضاياه والتعقّب عليه فيما دقّ أو جلّ من أحكامه فقد أخبرك أنّه لا يشرك في حكمه أحدا . وإنّ من آداب (378) العبيد إذا تحقّقوا أنّ الملك لله جلّ وعزّ تنكّبوا عن أوصاف الدعوى وتبرؤوا من الحول والقوى وسلّموا الأمر إلى مالكهم ولم ينزعوا إلى شيء من احتيالهم عن طلب الخلاص من مهالكهم فلا تقولنّ في شيء كان أو يكون بي ا ولا عليّ ا ولا منّي وكذلك لا تقولنّ في أمر من أموره ولا قضيّة من قضاياه لا ولا لولا ولا هلاّ ولا تجدنّ في حكم من أحكامه حرجا في نفسك ومتى فعلت فقد عارضت وتعقّبت في أحكامه بقدر ما وجدت في ذلك وخرج عليه كلامك وكذلك قالوا حقيقة التوحيد إسقاط الياءات يعنون إسقاط الإضافة إلى النفس وبذلك يكون قوام التوحيد فالزمه ما استطعت ألا تسمعه يقول جلّ قوله في أحكام رسوله صلهم a(فلا وربّك لا يؤمنون حتّى يحكموك فيما شجر بينهم ثمّ لا يجدوا في أنفسهم حرجا ممّا قضيت وسلّموا تسليما) . وعليك رحمك الله بمتابعة التذكّر وموالات التفكّر ولزوم النظر والاعتبار واستعن على ما تريده من ذلك بالتطهّر . واعلم أنّه مَن تفكّر ولم يتطهّر ولا هو يحبّ الطهارة فهو مبعد ممقوت ومَن تطهّر ثمّ فكّر أدرك بعون الله بقدر ما بذل من جهده . ثمّ لله عزّ وجلّ فضل يؤتيه مَن يشاء ومن أنفع إلات الجدّ والأهبة ترك ما لا يعني واختصار الكثير ممّا يعني وأخذ البلغة من ذلك وعليك بالتجوّع مع 137r / إحضار النيّة فيه لمن تجوّعت له وما تريد به فهو خواصّ الأدوية والأعمال بالنيّات والأخذ في ذلك كلّه على سبيل ألسنة وزمّ نفسك على سهر الليل ففي حنادس الظلمات توجد الأنوار الغائبات وقد قيل تخلّ وتجوّع وتفرّد واصدق ترى العجب . يا أخي ليشغلك عن خدمة جسدك عملك بسرعة فنائه وعن التشمير للدنيا معرفتك بوشك زوالها واعمل

---

378 A esta altura en S1 انظر.

Material amb copyright

فينظر في معناه وحقيقته . فكلّ كائن ما كان ليل أو نهار أو غيض أو فيض أو طلوع كوكب أو غروب أو إشراق في الكواكب أو ظلام في الجوّ أو خسوف أو جلاء فكلّ ذلك عن معاني أسماء له جلّ جلاله ولا تأت تدلّ على أمور غائبات يجب الإيمان بها مبشّرات أو منذرات قال الله عزّ وجلّ 1* وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ بِالحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْس بِمَا كَسَبَتْ * فأخبر نصّا صريحا أنّه خلق ذلك كلّه بالحقّ وللحقّ وهي أسماؤه وصفاته وأحكامه وأفعاله وما إليه المصير في حقّ الآخرة وقال 2* اللَّهُ الذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوَاتٍ وَ مِنَ الأَرْض مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً * فعلّم ذلك آدم وصفيّه عليه السلام قال عزّ من قائل 3* وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا * أي علّمه أسماءه التي اقتضت مقتضياتها أسماء كلّ شيء خلقه ثمّ باهى عزّ وجلّ به ملائكته يوم اختبرهم بالسجود له إقرارا منها له بخصوصيّته الله عزّ وجلّ له واقتداء به في سجوده له وكان ذلك أوّل التكليف والمحنة باعتقاد الخصوصيّة والإيمان بالنبوّة والافتداء بالأئمّة والأمر بالنظر والاعتبار وصرف كلّ مفعول في العالم إلى فاعله وتسمية كلّ مسمّى بمعنى الاسم الذي تضمّنه من أسمائه فكان عن ذلك ما فصّه علينا بصدقه قبله وحكيم تنزيله جلّ وعزّ ثمّ توارث ذلك بنوه من بعده إلى أن بعُد الأثر وانفرق ما بين النبوّة والنظر فخلف بعد ذلك من بعدهم خلف أفردوا العقل بالنظر وأغمضوا في ذلك على الإصغاء إلى الخير فغربت شمس النبوّة في حقّهم واعتدت لذلك بصائرهم العمش فهم يستقرؤن الموجودات / 135v عقلا ومعقولا ولا يهتدون يمشون فيما بينهما في مثل الغبش فلا يصلّون صمّا عن الداعي عميا عن الهادي بلها عن جدى الجادي يتكلّمون في الطبع والمطبوع ويقتصرون على الأسباب والأاوسط ويعكفون على عبادة المعقولات والأفاعيل ثمّ من أدرك منهم التوحيد استعمل عبادته لغير المعبود إذ هو لنفسه شارع ولها بعقله ناه وآمر وهيهات هيهات إنّما يضيء العقل بالنبوّة ونفهم المراد من الله جلّ جلاله لمبلغ الرسالة . وإنّما ينظر العقل غيابات (376) غيوب الدنيا والآخرة بالنور الذي هو خليفة النبوّة وهي الصدّيقيّة هذه سبيل أتباع المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . فانظر وفّقنا الله وإيّاك متى اعتبرت في مصنوعات ربّك جلّ جلاله فألقيت لذلك المصنوع واسطة أوجبتها سننه عزّ وجلّ أو سببا ينسب ذلك المسبّب إليه ويعوّل العقل في وجوده حين يطلبه إيّاه عليه فاقض بإيمانك أنّ لله عزّ وجلّ وجوده ذلك المنظور فيه وجودا فيما بطن هو غير لما

---

376 انظر a esta altura en TK2 .

Material amb copyright

الرسالة اعتمدوا < على السماع والإيمان واعتمد > (373) أولئك على عقولهم ونظرهم والله جلّ جلاله يفرّق علم بيّناته بين عباده فيعلم هؤلاء ما شاء الله والله يرزق من يشاء بغير حساب وجماع الصواب لأتباع الرسالة بدليل الكتاب والوجود وقد جاء في القرآن ذكر الأفلاك وإنّها سماوات إذ المعلوم في لسان 130r / العرب الذي جاء به الرسول ونزل القرآن بلسانها أنّ كلّ ما علاك فهو سماء قال الله جلّ قوله 1* أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمٰـوَاتٍ طِبَاقاً وَجَعَلَ القَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجاً * فسماوات الأفلاك هي التي هو القمر والشمس فيهنّ نورا وسراجا وأما السماوات الأرفعة العلى التي فتحت للرسول صلهم ليلة الإسراء التي زيّنت أدناها لنا بالنجوم فمن قبلهنّ يأتي إلى الشمس والقمر النور والضياء وقال تعالى 2* وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ * يعني والله أعلم طرائق الأفلاك . فإذا أراد أن يخصّ السماوات العلى بالذكر عرّفهنّ بالألف واللام أو وصفهنّ بالعلية فقال 3* السَّمٰـوَاتِ العُلَى * وقال 4* قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰـوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ العَرْشِ العَظِيمِ * . وإنّما سمّى تبارك وتعالى سبع سماوات فمتى ذكر هذه أشار إلى تلك كما خلق سبع أرضين وما ذكر منهنّ إلاّ واحدة وأشار إلى سائرهنّ من غيرها وذلك لعلّة الابتلاء حتّى يترك الكتاب موضع بيان للرسول أو يُتركان معا موضعا للفكر قال الله عزّ وجلّ 5* لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ * . وكذلك اختلفوا أيضا في الأرضين كم هنّ فقال أتباع الرسالة رحمهم الله هنّ سبع كما جاء بهم الخبر . وقال أتباع الفلاسفة هي واحدة فلزم هؤلاء موضع المشاهدة ولزم هؤلاء موضع الخبر والصواب لأتباع الرسالة بدليل الكتاب والاعتبار أما الكتاب فقول الله جلّ جلاله 6* خَلَقَ سَبْعَ سَمٰـوَاتٍ وَمِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنَّ * وقول الرسول صلهم أتدرون ما تحت هذه الأرض قالوا الله ورسوله أعلم قال ماء أتدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال هواء أتدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال أرض أتدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم حتّى عدّ سبع أرضين وأما الاعتبار فلأنّه لمّا أوجد أفلاكا سبعة وأوجد لهنّ أمثلة سماوات سبعة عالية تلك للأفلاك السبعة دلالات عليهنّ وآيات لهنّ وأوجد 130v / في الأرض أيضا أقاليما سبعة هنّ على معاني الأفلاك السبعة أوجد أيضا أرضين سبعة سافلة تلك الأقاليم السبعة دلالات عليهنّ وآيات لهنّ . وقال أتباع الفلاسفة أيضا إنّ الأفلاك التي هي السماوات وإنّها حيّة عالمة موصوفة بالعقل واستدلّوا على ذلك بأنّها متحركة وقالوا إنّها تعلم جميع المعلومات بالتفصيل

---

373 Om. en TK1 .

Material amb copyright

تجيئك بمليئها طورا وطورا تجيئك بحمأةٍ وقليل مـاء >

فمتى جاءتك دلوك بحمأة فالحمأة أيضا دليل على الماء فاحمده تبارك وتعالى على ذلك وارجه وسلّم إليه الأمر كلّه ثمّ عاود فاغسل الدلو بماء الإيمان وبخّرها ببخور التعوّذ من شرّ نفسك وشرّ عدوّك ثمّ شدّ الأوذام إلى العراقي واستجد الرشاء ثمّ أرسلها في الدلاء فمتى أتتك بقليل ماء فاعلم أنّ القليل من الكثير فعد إليه وسله والزم بابه فإذا جاءتك ملىء فاحمد اللّه الذي أعطاك من فضله وكرّمك على كثير من خلقه فلتبشره نفسك عساه أوّل الاختصاص وليشتدّ حذرك وخوفك من أقلّ ذنوبك فليس عهد من علم وكوشف بآيات اللّه عزّ وجلّ وبيّناته كعهد من لم يجر به هذا المجرى فقد جاء في بعض الكتب المتقدّمة وبشّر المذنبين وانذر الصدّيقين 129v / قل بفضل اللّه وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير ممّا يجمعون . فالآن رحمك اللّه والزم بابه وتعرض لتحفه فإنه جلّ جلاله كريم تحاف جرّد أعالي ثيابك وشمّر من أردانك وجزّم على وسطك بحبل العزم على مئزر الحزم وتيقّن أنّه عزّ وجلّ أسرع إقبالا وأحسن إجابة . ومن المحال أن تتوكّل عليه بحقيقة من ذاتك فيسلمك فما تلبث إلاّ يسيرا حتّى يفضي بك من معرفته إلى حياض واسعة ثُمّ إلى أنهار جارية ثمّ إلى بحار عذبة صافية أشدّ بياضا في بصيرة العقل من اللبن وأحلى في إدراكه من العسل فيومئذ يستحيل دلوك غربا ويعود عجزك كيسا فما شئت من طهور وشراب عللا بعد نهل وكلّما شربت من ذلك الماء عطشت إليه وكلّما تطهّرت به فنيت عنك أخلاقك وأمحت عنك صفاتك حتّى يأخذك عنك إليه بمعنى منه فالجدّ الجدّ رحمك اللّه وفراغ القلب للجدّ وذلك أوّل الطريق ولا قوّة إلاّ باللّه واعلم (372) وفّقنا اللّه وإيّاك وعلّمنا من علمه أنّ أتباع الرسل وأتباع الفلاسفة اختلفوا في أشياء من الهيئة والعالم منها السماوات اتّفقوا على أنّها سبع في أيّها هنّ فأعتقد أتباع الفلاسفة أنّها هي الأفلاك السبعة . وقال أتباع الرسالة رحمة اللّه عليهم إنّها هي السماوات العلى الأرقعة التي هي فوق هذه الأفلاك كلّها وإنّما قال أتباع الفلاسفة بما أدركوه نظرا وقال لأن أتباع الرسالة رحمهم اللّه بما أدركوه خبرا وإيمانا وإنّما ذلك أتباع

---

372 En grande solo en TK1 .

Material amb copyright

تبارك وتعالى منها وهذا أثر نزوله جلّ جلاله إلى ملكوت السماء الدنيا ومن فيض بركة قربه فلذلك وفّقك اللّه وأطيب على حظّك وثابر على مطلبك واصطبر على زلفتك ولا يصرفنّك عن وجهتك أقوال الغافلين فإنّ المكافيف لا تعرف فضل الأضواء والصمّ تجهل تقدير الأصوات وليس يعلم محلّك إلاّ مَن فيه جزء ممّا أشرف فيك فابتدر وفّقك اللّه الدخول في باب الاختصاص الأكبر والفوز الأعظم وتذكّر قول القائل الأوّل

ا< في ملكوت اللّه سبحانـــه تجول الباب لُباب الفطـــنْ

فهم حصون اللّه في أرضـــه حقّا بهم تدراعنا المحـــنْ

سمّوا بفضل اللّه نحو التي مَن حلّ في حبرتها قد أمـــنْ

ونـــزّهوا الأنفس عن منزل نازلـــه مستوفز للطعـــنْ

وضمّروا الخيل ليوم بـــه ينكب من يركب فيه اللّهجُـــنْ

فليتني كنت لهم خادمـــا أو ليتني إذ لم أكن لم أكنْ >

وقد تجد الباب دونك مغلقا والسبيل إلى مطلوبك حزنا صعبا وذاك عن آثار ضرورات سوء بقيت عليك ولوثه ذنوب لم تتحقّق التوبة منها وذكر لم ينزمّ إلى فكر والنفس (371) أبدا تستصعب عند مراودة هذه / 129r المعاني لما في ذلك عليها من ثقاف الحجران وتقييد الفتك بالتقى فإذا لزّها العقل واحتوشها الإيمان واقتادها الرجاء وساقها الخوف وأسرها الحزم وأزعجها العدم كانت هي الطالبة لمطلوبك الراغبة في مرغوبك فمتى وجدت الباب مغلقا فاسأل وتضرّع وتب من ذنب أحدثته وممّا علمت من ذلك وما لم تعلم وانزع إلى ربّك ممّا لا يرضاه منك وتبرّأ إليه من حولك وقوّتك ومن علمك كذلك فعلت الملائكة صلوات اللّه عليهم وسلامهعلى جميعهم قالوا لا علم لنا إلاّ ما علّمتنا إنّك أنت العليم الحكيم . واعلم أنّ الذي غلق الباب عنده مفاتحه وأتاك والعجز وحبّ الدعة واستشعار الاستغناء فذلك سبب كلّ خيبة وتذكّر قول عيسى عليه السلام يا معشر الحواريّين بحقّ أقول لكم لا يدخل الأغنياء ملكوت السموات . والجدّ والصبر واستشعار الافتقار إلى اللّه سبب النجاح وأحذّرك التمنّي مع الركون إلى الدعة،

ا< فما طلب السلامة بالتمنّـــي ولكنّ الق دلوك في الدلاءِ

---

371 انظر a esta altura en Sl .

Material amb copyright

أَنْ تَقَعَ عَلَى الأَرْضِ إِلاَّ بِإِذْنِهِ * ونحو هذا . والركن الثاني الإضافة والاختيار وهو خاصّة الملك والملكة . وحكم ذلك يعطي لا محالة تصرّف المالك في مملوكه . على وفق إرادته ومشيئته دون رادّ لأمره ولا معقب لحكمه . لاسيّما إذا كان المالك لا مالكا فوقه يملكه فملكه مطلق من جميع الوجوه . لا يجوز عليه حكم التقييد البتّة . والركن الثالث هو معنى باطن يلزم المملوك ويصحبه في إيجاده وإنشائه وإمساكه وتصريفه ظاهره وباطنه وأنواع تدبيره وفي وجوده كلّه وهو رباطه والدالّ عليه منه والمعنى المشار به إليه وهو الذي يكلّم العقول اعتبارا وبه قوام الأشياء كلّها وهو أمر اللّه عزّ وجلّ وأثره في مصنوعاته قال اللّه عزّ وجلّ 2* وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ * . ثمّ اعلم علّمنا اللّه وإيّاك من علمه أنّ أرباب الاعتبار والسلف رحمة اللّه عليهم فرّقوا بين العبادة في لفظتي الملك والملكوت فقالوا لفظة الملك تدلّ على عالم الشهادة ولفظة الملكوت تدلّ على عالم الغيب منه وربّما قال بعضهم ملكوت اللّه سلطانه وهذا يتحوّل إلى ما تقدّم . ومنهم من عبّر عن العالمين معا بإحدى الكلمتين وكلّ ذلك غير بعيد عن الصواب ولم يقصد بعضهم مناقصة بعض إذ ليس هذا من شأن القوم رضي اللّه عنهم لكنّ التجوّز في العبارة جائز عند كلّ أهل الفنّ وإن كان من لخص عبارته عند تحقيق معاني أسماء المسمّيات فأوقع على كلّ حقّ طبقه هو أولى باسم السبق وأحقّ بدرجة المعرفة ولا يحبّ أن ينكر على من قال إنّ الملك معروف من الملك وأنّ الملكوت من الملْكة تقول ملكت مِلكا فالمِلك هو ما مُلِك والمِلك أيضا هو وصف المالك ونعته تقول مِلكُ زيد لأمر كذا غير صحيح وملك عمرو له أصحّ وأحسن 127r / إذا هو ملكه من وجه حقّ كما تقول ملك عمرو ولا من كذا أحسن أي فعله وسيرته لأنّه من الملكة . والملك هو موجود الملك من الغبطة والنعمة والسرور والفرج واللذّة بما هو فيه على ما يبدو من كثرة المماليك له وسعة الخطّة وحسن الطاعة إلى ما يتبع هذا من كثرة الإكرام وتبجيل الإجلال وإظهار عظم قدره . ومن هذا المعنى خطاب القرآن في قول اللّه جلّ جلاله 1* وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا * . والمُلك أيضا اسم لما مُلك والمالك والملك أسمى المَلِكِ . وقال رسول اللّه صلهم A(رأيت ناسا من أمّتي يركبون البحر ثبج هذا البحر الأخضر ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة) فأشار إلى عظم أخطارهم ورفعة أقدارهم والأسرة كناية عن هذا كلّه . ويقال فلان حسن الملكة أو سيّء الملكة فملكوت اللّه جلّ جلاله حسن ملكته لمملوكته من حسن التدبير ورعاية الحفظ وشدة الذمّ وبديع الإتقان وعجيب الترصيف والإحسان إلى غير ذلك ممّا يبلغه العلم أو لا يبلغه . وعن معرفة حقيقة الملكوت يكون علم اليقين كما أن عن معرفة حقيقة الملك تحصل المشاهدة وهو عين اليقين . والعباد

Material amb copyright

الداهرين لا يبدو لهم برأي واحد مرّتين ولا يكلّمهم في معنى واحد بكلمتين ثمّ يصعد ذلك في درجات النشوء إلى أهل العلية من الصدّيقين والشهداء والعلماء والصالحين والنبيّين والمرسلين وأحبّته وأهل خلّته كما صعد وأقبل في درجات الإيمان والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وهذا أحد المعلومين من مفهوم 125v / قوله تعالى رفيع الدرجات . وأمّا هو جلّ جلاله فإنّه يتعالى في كبريائه ويتكبّر في علوائه ويتعاظم في جبروته ويتجبّر في شأنه ويتعزّز في نعوت جلاله وتبارك في معالي أسمائه وصفاته لا يكسبه ذلك منه وصفا لم يكن له قبل في قديم كانه وجليل تعاليه وشانه كما لا يكسبه علمه بوقوع أفعال العباد ومشاهدته إيّاها علما ومشاهدة لم يكن قبل في أزل أزله ذلك في مفهوم قوله جلاله تبارك وتعالى وتكبّر وما كان من هذا الباب

ا< جلّ المهيمن عن صفات عبيـده ولقد تعالى عن عقول أولي النُهى

راموا بوصفهم صفات مليكهـم والوصف يعجز عن مليك لا يُـــــرى >

فخاصّة اسم المهيمن الحقّ جلّ جلاله والله أعلم المبالغة والعلوّ على كلّ اسم تسمّى به العباد معاني مجاز حقيقة أسمائه العلى فهو المهيمن عليه أي هو العليّ عليه والرقيب والشهيد والحفيظ والأمين بمعنى أنّه واهبه له ومتمّمه وممسكه له وهو العليّ عليه أي أنّ له حقيقته . وكلّ متّسم به سواه له منه مجازه وهو تعالي المتّصف به وله تمامه الأقصى وكماله الأرفع دون غاية ولا نهاية هو المؤمن المهيمن على كلّ مؤمن وهو الكريم والرحيم المهيمن على كلّ كريم والرحيم المهيمن رحيم والحليم المهيمن على كلّ حليم والبرّ والصادق هكذا في سائر الأسماء والصفات . هذا في حقّ المهيمن الحقّ عزّ جلاله . وأمّا حقيقته في العبد فهي الحيرة والهيوم على ما تقدّم من ذكر معنى ذلك في الحروف المنتظمة في بنائه . فالأوهام هامت أي تحيّرت في مهيمنيّته أي في حقيقة أسمائه وصفاته وكنه مزيد حقيقتها على مجاز أسماء عباده وهامت الألباب إلى معرفة رفعة درجاته في فضائل نعوت جلاله أي عطشت هيوما فهي مهيومة وهيمانة وهو عزّ وجلّ المهيمن لها وهي هامت تهيم هيوما وهياما على كلّ كريم والرحيم المهيمن رحيم والحليم المهيمن على كلّ حليم والبرّ والصادق هكذا في سائر الأسماء والصفات هذا في حقّ المهيمن الحقّ عزّ جلاله . وأمّا حقيقته في العبد فهي الحيرة والهيوم على ما تقدّم من ذكر معنى ذلك في الحروف المنتظمة في بنائه . فالأوهام هامت أي تحيّرت في مهيمنيّته أي في حقيقة أسمائه وصفاته وكنه مزيد حقيقتها على مجاز أسماء عباده وهامت الألباب إلى معرفة رفعة درجاته في فضائل نعوت جلاله أي عطشت هيوما فهي مهيومة وهيمانة وهو عزّ وجلّ المهيمن لها وهي هامت تهيم هيوما وهياما 126r / وهو المهيمن

Material amb copyright

مذاهبه فهام على وجهه هيوما . والهيمان أيضا العطشان والهيماء مفازة الإماء فيها وهذه كلّها أدواء تصيب الباطن فدلّ بهذه الدلالات أنّه باطن لاسم المؤمن كما أنّ المؤمن باطن لاسم المسلم . ألا تراه في الوجود الشهيد والرقيب والحفيظ والأمين لا يستحقّ مجاز هذه الأسماء إلاّ العلية من أهل الإيمان وأهل الرفعة في الدرجات فالشهداء والمؤمنون هم الرسل عليهم السلام وأهل العدالة من أتباعهم والأمين جبريل صلهم .

اعتبـــــاره

قد كان المؤمن قبل أنْ ينفخ فيه روح الحياة مواتا فلمّا نفخ فيه الروح صار حيّا بحياة جسمانيّته فلم يزل ينشؤ من ضعف إلى قوّة لا يزيد على درجة الحياة الجسمانيّة مترقّيا بها في درجات الإنسانيّة حتى إذا أيّد بالروح روح الإيمان أبصر باطنه بعد العمى وسمع من بعد الصمم وتكلّم من بعد 125r / البكم ثمّ كذلك ينشأ في درجات الإيمان حتّى تتدارك حواسّه الباطنة إلى الشمّ والذوق والفراسة هكذا تتزايد الحياة العلياء في درجات العلم وفي أثناء ذلك يستقرّ العلم في مستقرّاته فيصير يقينا ثمّ ينزل عليه الفرقان بنور البيان فيفرّق بذلك بين المشتبهات ويمشي بنور إيمانه في الظلمات بمثل ضياء < الشمس الضاحية في الأهوية الصافية > (367) ثمّ حينئذ يكمل تصديقه بما لم تره عيناه ويتحقّق له إيمانه بما لم تسمعه أذناه لأنّه عن شهادة باطنة يشهد وتلك درجة الصدّقين وربّما ألقى في روعه وكلّم وحيا إلى سرّه فإنْ كان مرادا بالكمال المعهود لابن آدم ناطقه روح القدس بالحقّ وتنزّلت عليه الملائكة بالروح من أمر ربّه بالصدق ثمّ أيّد بروح القدرة فخرقت له العادات وظهرت على يديه أنواع المعجزات هذا كمال ابن آدم في الدنيا وهي خاصّة للأنبياء وقد انقطع هذا أصلا ولا مطمع فيه أعني الكمال المعهود . ثمّ يبعثه البعث الآخر فينشؤه إذ ذلك خلقا آخر فتبارك اللّه أحسن الخالقين . فيكون يومئذ أوّل درجات الإيمان أن يرى أحد ربّه جلّ وعزّ على العيان ويكلّمه ربّ العزّة ليس بينه وبينه ترجمان ويحي فلا يموت ويقول للشيء يشاؤه كن فيكون ويجمع له ربّه جلّ جلاله بأوّل نظرة تنظر إلى وجهه الكريم وبأوّل كلمة يكلّمه بكلامه الودود العظيم كلّ نعيم أوجدهم إيّاه في تلك الدار . ثمّ يستزيدهم ثانية فيرونه أيضا على ما هو به أيضا من حقائق جلاله ونعوت تعاليه لم يعجبهم وينعمهم هكذا أبد الآبدين ودهر

---

367 De TK2 y S1, om. en TK1 .

Material amb copyright

عليها من هامت تهيم فهي هيمانة خفيت النون في الفعل وظهرت في الاسم .

التعبّـــــد

به إذا كان بمعنى اسم المؤمن أو الأمين فقد تقدّم التطرّق إلى الكلام والنظر في ذلك . وإذا كان بمعنى الرقيب والحفيظ والشهيد فربّما جاء ذلك في أوّل المواضع به إن شاء الله عزّ وجلّ وإذا كان بمعنى التقدّم والعلوّ والرفعة فطريق التعبّد بذلك بعد طلب العلم به والانقياد له والطاعة والتزام ذلك على سبيل التوا[ضع] وتخسيس النفس والإزراء عليها وطلب التضامن بها ومجانبة العلوّ قال الله تبارك وتعالى 1* تِلْكَ الدَّارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الأَرْضِ وَلاَ فَسَادًا * . والله هو العليّ الكبير .

اسمه الملك

عزّ وجلّ يقال منه ملك يملك ملكا وملكة والاسم المُلك . والمِلك ما ملكته ومنه قولهم أقرّ العبد بالمِلك والمَلكة . وملاك الأمر ما اعتمد عليه ومنه ملاك التزويج لأنّ أحدهما يعتمد على صاحبه في المعنى الذي لأجله ازدواجا . ملكت العجين أملكه إذا أجدت عجنه حتّى اختلط وتماسك بعضه ببعض . وقيل للملائكة ملائكة لأنّها تملك الملكوت أي تجيد ملكه وتماسكه بعون ربّها عزّ وجلّ وبما ألقاه إليها من ذلك بتدبيرها لأمور بإذنه وتقسيمها إيّاها على مشيئته وشفاعتها فيما سبق تقديره إيّاها حتّى يأذن فيه ويرضى وغير ذلك ممّا يسرّها له جلّ جلاله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرا[ون] . وقيل لملوك الأرض ملوكا لما جعل الله سبحانه إليهم من تدبيره ومماليكهم التي استخلفهم فيها وإمضاء أمور مصالحهم ونحو هذا .

الاعتبـــــار

اشتملت لفظة الملك على ثلاثة حروف الميم وهي من حروف العقل واللام وهي من جروف الإضافة وهي معنى الملك . والكاف وهي من حروف النفس . فلذلك اشتمل الملك على ثلاثة أركان أحدها الإمساك وهو الإبقاء والمحافظة والذمّ للمملوك حتى لا تستدعون الملك منه شيء أصلا ومن هذا المعنى قوله عزّ وجلّ إنّه 2* إِنَّ اللَّهَ / 126v يُمْسِكُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولاَ وَلَئِنْ زَالَتَا أَنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ * وقوله 1* وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ

Material amb copyright

تُنقل من طالب إلى رجـــم إذا مضى عالـــم بدى طَبَـــقُ (365) >

حتّى استوى بيتك المهيمـن من خندق علياء تحتها النطقُ >

وجاء هذا الاسم الكريم فردّ البناء غير المتصرّف ولا مستعمل ماضيه ولا مستقبله ياؤه كياء مسيطر < يقال منه سيطر وتسيطر وهو يسيطر ويتسيطر سيطرة وتسيطرا فهو مسيطرا > (366) ومتسيطر . ولا يقال هيمن يهيمن هيمنة لم يأت مستعملا في ما علمناه بل في المهمَل المذكور إهماله فاللّه أعلم فأخرجوه عن الاستعمال ودخوله في غريب الإفراد اشتمل على معاني كثيرة وعجائب جمّة كاسمه القدّوس والسبّوح اللذين دلاّ بغرابة بنائهما على قربهما من تقديسه نفسه وتسبيحه . وحروفه بأطباعها تدلّ على ما ذكرناه وتشير إلى ما إليه المعنى تقريبا وتذكيرا فالهاء حرف جوفيّ هوائيّ من حروف النفَس وهو أعرف وصفا في ذلك من حرف الهمزة والياء أصلها الألف المطلقة أسكنت عنها لاتّصالها بالظاهر وعملها فيه وهي من حروف الروح . والميم والنون حرفان راجعان من حروف العقل بذلك على ذلك استقراء وما في مظانّها من ذلك قولهم الهيف للريح الباردة والريح الحارّة اليابسة ذات السموم المعطّشة الميبّسة وهي الهفوف إذا كانت قويّة في هبوبها . والواو والياء وُجدا معا عن الألف المرسلة التي 124v / أرسلتها المخارج عن الحروف مطلقة وعنها كانت الحروف كلّها والكلام بأجمعه إنّما هو صوت مديد تقطعه المخارج على أطباعها فإن انخفض الصوت حدثت بعده الياء وإن ارتفع حدثت الواو ويقال هو رجل مهياب وهيوب لا يصبر على الماء . والهيام شدّة العطش وإبل هُيم عِطاش لا يرويها الماء قال اللّه جلّ جلاله 1* فَشارِبُونَ شُرْبَ الهِيمِ * وذلك إنّه إذا كان العطش والجوع خاصّا بالباطن لا يشبعه الطعام ولا يُغنيه ولا يرويه الماء إنّما يروي الشراب ويشبع الطعام الجوع والعطش الجُسمانيّين كذلك قال اللّه تعالى 2* تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلاَّ مِنْ ضَرِيعٍ لاَ يُسْمِنُ وَلاَ يُغْنِي مِنْ جُوعٍ * وهو مفهوم من قول رسول اللّه صلهم A(ليس الغنيّ عن كثرة العرض إنّما الغنى غنى النفس) ثمّ نرجع إلى ما بدأنا به . ويقال هام فلان إذا تحيّر بهيم فهو هيمان فظهرت النون في اسم الهائم كظهورها في بناء فعلان من العطش والغضب . والهيام كالجنون وهو المهيوم أي المجنون . والهيوم أيضا أنْ يذهب الرجل على وجهه إذا تحيّر وانسدّت عليه

---

365 Om. en TK2 .

366 De TK2 y S1, om. en TK1 .

Material amb copyright

إلى قلوب الطالبين له يتجدّد من حيث هما معدن الوحي وعنه وجد لن تعدم ذلك عندهما طالبه وقد انقطع وحي المشافهة وبقي الآن وحي الإلهام قال رسول اللّه صلهم A{ من قرأ القرآن فكأنّما أدرجت النبوّة بين جنبيه غير أنّه لا يوحى له } . كما أنّ من تعرّف بدائع العالم وتصفح عجائب الملكوت حكمة واصلة إلى قلوب طالبيها منه لا تبيد وعلما مترادفا أبدا موجودا لمن طلب ذلك عندها واسترشدها إلى معرفة حكمة اللّه 122r / جلّ ذكره إذ العالم عن حكمته جلّ وتعالى وجدوا للدلالة عليه جعل فهو معدن لذلك من حيث رجوع الأشياء إلى أوائلها ودلالتها على جاعلها فلن يُعدم الإلهام والحكمة من هذين الوجودين ما دامت السماوات والأرض . وإنّما تصدّ عن ذلك الغفلة وتحجب عنه المرح واللهو والتشاغل عنهما بغير ما وجد إله فعظُمت من أجل ذلك البلدة واستولت على القلوب القسوة يقول اللّه جلّ من قائل 1* مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لاَهِيَةً قُلُوبُهُمْ * وقال 2* كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوا أُولُو الأَلْبَابِ * وقال 3* قُلْ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ ! ثمّ قال ! وما تُغْنِي الآيَاتُ وَالنذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ * كما قال 4* وَكَأَيِّنْ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * . وإنّما شرط اللّه جلّ وعزّ الفهم عنه والعقل والعلم والفقه للمتفكّرين والمتذكّرين والمتوسّمين والمؤمنين (361) وإنّما يقوى الإيمان ويستنير الفكر بالنظر والتدبّر وتدأب ذلك المداومة عليه فاعمل هداك اللّه فكرك واستعن باللّه جلّ ذكره يُعنك واستفتح بابه يفتحه لك إنّه قريب مجيب ولا يبعدن عليك فما هو إلاّ أنْ تقصده بجدّ من عزمك ونيّة صادقة من ذاتك ثمّ تداوم المواظبة على لزوم الباب وتكثر من القرع فتح لك بفتح من لدنه إنّه هو الفتّاح العليم .

التعبّـــــد

فاحرص وفّقك اللّه كلّ الحرص على ما فيه حظّك وخذ لنفسك بالوثيقة وانصح لها جهدك فمتى لم تنصحها لم تجد بعدك من ينصحها لك وعليك بلزوم التقوى فهو أصل لكلّ مقام وأسّ لكلّ خير ولذلك أكثر جلاله من التوصية به وعمّ بتوصيته تلك جميع العباد وبالتقوى تُؤدى الأمانات ويوفى بالعهود وتحفظ المواثيق وتصلح المعاملات وبها يُنال النور في القلب ويدال الفرج من الكرب واليسر من العسر وقد حذّر رسول اللّه صلّى اللّه /

---

361 De TK2 y S1 .

Material amb copyright

السماوات والأرض وفي معرفة الميثاق معرفة عظم قدر الارتباط برؤية الإجلا[ل] (357) عند إنشاء النشأة وإظهار الفطرة وتركيب أركان الجبلة وفي معرفة التقدّم في العهد والتوصية والإقدار على النفس شاهد العبوديّة وأخذ الميثاق عليها بذلك وهو منبعث التبرّء عن شاكلة الربوبيّة إلى الإله الحقّ جلّ جلاله بخالصة الوجدانيّة وفي معرفة المحنة معرفة الحكم كلّه والعدل الذي بين اللّه وبين عباده ومعرفة الأمر والنهي وإنّ ذلك كلّه متّصل بالعدل الذي استأثر اللّه به جلّ ذكره في أحديّته ومواضع (358) ذلك أجمعه . وفي معرفة الحلافة معرفة الاستعمال والاصطناع وعظم قدر ذلك وموقفه . وفي معرفة الإمامة معرفة جماع معاني الخصوصيّة وكيف نشأ الأمر في حكم الإمامة (359) والائتمام 121v / إلى الإمام الأكبر كما قال 1* وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ * وفي معرفة الخلّة معرفة الاتصال الأعلى والاختصاص الأكبر وما جرى إلى ذلك وفي معرفة هذه الجملة معرفة التسخير من التيسير من التكليف من التكييف وكيف الإطلاق مع الإثبات وفي معرفة ذلك معرفة عدل الحكمة معرفة صفة الابتلاء وعوارضه وينجرّ مع معرفة براهين نبوءة النبيّين ومعرفة فرقان حقائق المرسلين صلوات اللّه وسلامه عليهم أجمعين من تخاريف أباطيل المبطلين ومعرفة قدر ما بيّن كرامات الأولياء من معجزات الأنبياء والفرق بين ذلك وبين دعاوى أهل الجهالات وأباطيل الدعوى من المدّعين ويبيّن لك مع ذلك تحقيق شرائع الشارعين صلوات اللّه وسلامه عليهم أجمعين بالقسط الموضوع للمكلّفين وأنّه هو الحكمة وأنّه الصلاح كلّه وفي ذلك كلّه معرفة المكروه والمحبوب والوعد والوعيد والثواب والعقاب والأمر والنهي والواجب عنهما الجزاء العاجل والآجل في الدنيا والآخرة جزاء وفاقا . وهذا كلّه تتعرّفه في أمر القرآن مجملا ثمّ هو في سورة البقرة أشرح من ذلك ثمّ في سائر القرآن أشرح وأضح جدّا وأبسط ثمّ من معرفة الوجود أعني العالم يتّصل لك العلم بالمشاهدة فعليك باستقراء ذلك في مظانّه < تتبعه في سبل مسالكه واعلم وفّقنا اللّه وإيّاك أنّ كتاب ربّك جلّ ذكره هو غاية > (360) القصوى ثمّ حديث رسول اللّه صلهم هما المرشدان لمن استرشدهما بتعريف وتعليم ففيهما إلهام وحي

---

357 En S1 لجلال.

358 En S1 ومراقع.

359 De S1, en TK1 الأمانة en vez de الإمامة en las dos ocasiones en las que aparece mencionada .

360 Om. en TK1 .

Material amb copyright

سبق نظره إلى الثواب قبل نظره إلى العقاب فأسرعت إليه الرغبة في الثواب قبل الرهبة وحمله الحرص على منال الثواب وأقدمه الجهل على إدّعاء الوفاء مغمضا على موضع الخوف قال اللّه عزّ وجلّ 1* وَحَمَلَهَا الإنْسانُ إنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً * .

فصـــــل

اعلم أنّ الإنسان بما هو إنسان ظلوم جهول فإذا أدخل اللّه عليه روح الإيمان فاسم المؤمن أولى به كالمهاجرين والأنصار ألا ترى أنّ المهاجرين كانوا أنصارا لكن كان اسم الهجرة أولى بهم إذ النصرة منطوية في هجرتهم وإنّما سمّى اللّه جلّ ذكره عباده بأرفع أسمائهم كذلك المؤمن وإن كان إنسانا في خلقته فقد أربى على الإنسانيّة بحيلة الإيمان ولم يذكر اللّه جلّ جلاله الإنسان في موضع من كتابه إلاّ ذمّه ونسبه إلى أصل خلقته وما ذكر المؤمن إلا أبانه عن الإنسانيّة بأحسن الصفات وأرفع الرتب قال اللّه عزّ وجلّ 2* خُلِقَ الإنْسانَ مِنْ عَجَل * 3* وَكَانَ 121r / الإنْسانُ عَجُولاً * 1* إنَّ الإنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً إذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَإذَا مَسَّهُ الخَيْرُ مَنُوعاً ! ثمّ قال عزّ من قائل ! إلاّ المُصَلّينَ * ثمّ استمرّ على وصفهم بأحسن وصف وقال 2* وَلَئِنْ أَذَقْنَا الإنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءٍ مَسَّتْهُ ! إلى قوله ! إلاّ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ * وغير ذلك في القرآن كثير يقف عليه بكثرة التدبّر وطول الاستقراء واعلم أنّ المؤتمن لا يصل إلى العصمة التي جُبلت عليها السماوات والأرض وما بينهما إلاّ التبرّء من الحول والقوّة والقدرة وصحّة الاستسلام وصدق اللجأ إلى اللّه فبذلك تدارك من ربّه المعونة وتحتوشه العصمة وتُقبل معذرته ويُرحم ضعفه . والأمانة منبعث المعاملة كما الإيمان منبعث العلم كما الإسلام منبعث العمل وتحتوش الأمانة سبعة معان إليها تنزمّ أنواع المعاملة أجمعها وهي الفطرة والميثاق والعهد والمحنة الخلافة والأمانة والخلّة ففي معرفة الأمانة معرفة الصدق كلّه والعدل وفي معرفة الفطرة معرفة الوصل الأعلى ومنبعث الوسيلة واتّصال الإلّ بالحقّ المخلوق به

Material amb copyright

إيماء (353) أنباء إلى هذا المعنى في سورة البقرة يشرف باللبيب إلى سواء القصد إن شاء اللّه تعالى والأمانة (354) قد تكون الشيء المؤتمن عليه قال للّه عزّ وجلّ 2* إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضِ وَالجِبَالِ . . . . * المعنى وقال تعالى 3* إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَرُدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا * ويقال لفعل الأمين الأمانة (355) لحفظه المؤتمن عليه تجوّزا واتّساعا قال رسول اللّه صلهم A{ لا إيمان لمن لا أمانة له } . وقال اللّه عزّ وجلّ 4* وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ * يقول وهو أعلم وإذا أخذ ربّكم من بني آدم ميثاقهم أو الميثاق ونحو هذا وهو محذوف مقدّر يتعلّق به قوله أخذ والميثاق مأخوذ على حفظ الأمانة وأدائها إلى ربّها المؤتمن (356) عليها أنْ تردّ إليه ظاهرة صادقة على نحو أوّليتها والميثاق هو الارتباط إلى الحقّ يرويه الإجلال وتلك شهادة مشاهدة وحضور يقين فمن ركب هذا الطريق وشاهد حظّ نفسه من ذلك الحظّ المستودع فيه المؤتمن عليه تبيّنت له السبيل وشهد بقلبه ذلك اليقين فقرب شاهده عن غائبه وعاد الغيب عنده حضورا ومشاهدة ومن هذا المعنى قوله عزّ وجلّ 5* وَفِي أَنْفُسِهِمْ أَفَلاَ تُبْصِرُونَ * 6* وَإِنَّا عَرَضْنَا هَذِهِ الأَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضِ وَالجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ 120v / مِنها * وهي أن تخرج أفعالها على معاني اليمين من كلتي الجهتين وقد جبلها على معاني اليمين والشمال معا وجعل لها هوى في المذموم المنهي عنه وجعل لتلك المعاني على المكلّفين سلطانا بواسطة العدوّ والهوى دون ضمان بالهداية والعصمة من المنهي عنه ولها إنْ وفت ثواب وعليها إنْ لم تف عقاب فنظرت إلى العقاب قبل نظرها إلى الثواب وسبقت إليها من أجل ذلك الرهبة قبل الرغبة فزهدت في الثواب جزعا من الوقوع في العذاب وأبت من تحمّلها دون ضمان العصمة والمعونة وأشفقت من مواقعة التشبّه بالربوبيّة في إدّعاء الحول والقوّة لأنّه من لم تخرج أفعاله على حكم اليمين مع تحمّل الأمانة اقتحم الجرأة على إدّعاء صفات الربوبيّة بغير حقّ فكان بذلك ظالما لنفسه جاهلا بقدره فقالتا وما فيهما وما بينهما أتينا طائعين مستسلمين لك عابدين بك . وأما الإنسان فحين عرضت الأمانة عليه

---

353 De TK2, S1 y B .

354 En grande en TK2 .

355 De TK2 .

356 A esta altura en S1 انظر بفراغ قلب وارغب إلى مالك عصم الإصابة في ثبات في الأمر والفرّ لمدّ على الرشد .

Material amb copyright

وتقول أيضا آمنت به أي أعطيت > (349) من نفسي الأمن وآمنت فأنا مؤمن أي معطي الأمن من نفسي كما تقول ملين ومنبل أي معطي اللين والنبل فأنا من أجل ذلك آمن أي ذو أمن كما يقال لائن ونابل وناصر ومن هذا قول رسول اللّه صلهم A(والذي نفسي بيده لايؤمن أحدكم حتى تؤمن بواقيه) وفي أخرى (حتى يأمن الناس بواقيه) وآمنت فأنا ذو إيمان كقولهم أنا ذو إتهام وإنجاد وإقبال وإدبار ونحو ذلك . والإيمان 117v / حقيقته من جهة التكليف فعل إذ امتثال المكلّف ما كلّفه هو وإدخال النفس والعقل وجملته فيما أوجبه الحقّ وقضى به العدل من التصديق باطنا والتحقيق بما جاء به من توابعه ظاهرا ألا تراه جاء على وزن إفعال كإنجاد وإتهام وإقبال وإدبار وإدخال ونحو هذا وأما حقيقته من حيث هو فإعلاؤه هو من صفات اللّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ليس بمحدث ولا مربوب وجود منه وفضل محدث هو صفة للعبد مربوب خال في قلب المؤمن يهبه < الإيمان الذي ليس بمخلوق تصديق الربّ نفسه بنفسه لنفسه إذ من أسمائه المؤمن فمن صفاته الإيمان > (350) وجود منه وفضل محدث هو صفة للعبد مربوب حال في قلب المؤمن يهبه اللّه لمن يشاء من عباده يكون وجوده في العبد نورا يضيء به باطنه وروحا يحيي به جملته محدث مربوب واسم المؤمن هو من أسماء الأمن لإنّ الأمين حمل أمرا هي الأمانة فتحقّقت بالإيمان فسمّي لذلك أمينا مبالغة لاستغراق وصفه جميع معاني الإيمان وتحقّق وصف الإيمان به ولذلك بولغ فيه ببناء فعيل فسُمّي ذو الأمانة أمينا ولم يبالغ كذلك في تسمية حامل الإيمان بل سمّي بصفة فعله فقيل هو مؤمن كما قيل في داخل تهامة هو متهم . والإيمان (351) إذا كان كاملا بشروطه كان إداء الأمانة فالأمانة فينا إذا باطن الإيمان كما الإيمان باطن الإسلام وكما الإسلام باطن العمل ومن تدبّر ما ذكرنا بفراغ من قلبه وقف على صحّة ما قلناه ولذلك كان رسول اللّه صلهم A(قل ما تُخلى خطبته من أن يقول فيها لا إيمان لمن لا أمانة له) ألا ترى إلى حديثه المشهور الذي يرويه عنه حذيفة رضي اللّه عنه قال قال رسول اللّه صلهم B(إنّ الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال) فأعلّمكم نصا صريحا أنّ الأمانة ركبت في سنخ الجبلة المتشبّث بأصل الخلقة كما أنّ المعرفة فطرت عليها العقول في أخذ الميثاق وقضاء القضيّة لما أخرجهم من موجود 118r / عليه بهم وقدرته ومشيئته فيهم إلى وجودهم بصنعه إيّاهم أوجد فيهم ما أخرجهم عنه وفطرهم

---

349 Om. en B .

350 Om. en TK2 y en B .

351 A esta altura انظر en S1 .

Material amb copyright

< والراحة من مداراة الناس ومعالجة النفس وابلغ في وجود الصدق وهي السلامة > (342) لمن أراد السير إلى اللّه تعالى والدار الآخرة واطلب العلم وتحفّظه جهدك واعتمد في ذلك على طلب أنفعه وهو العلم باللّه جلّ ذكره والمعرفة به والعلم بآياته وأحكامه والوقوف على ما لا بدّ منه من العلم بجلاله وحرامه وثابر على تطلّب حكمته في وحيه صنعه وإيّاك والقنوع بأوّل درجة من العلم ما استطعت وارغب إلى اللّه في الفتح عليك والتسديد لما يحبّه ويرضاه . واعلم أنّ العلم هو سلاح المجاهدة ونور البصيرة في ظلم المشكلات والأنس في الوحدة هو سمير الفكر (343) وراحة الروح ومرتع الذهن وشرف العقل وموضع نظره به يُشرف على مطالع الدنيا والآخرة فترى ما ليس يدرك بالحواس وتبصر ما لا تقع عليه الأبصار وتعلم ما يعجز عنه الفكر ولا يتوهّمه الذهن ولتعلم أنّ فيما بطن هواء باطنا وروحانيا فيه يظهر ما غاب وهنالك يصل ما بعد وإنّما يكون ذلك بتوفيق اللّه جلّ ذكره وكريم هدايته عند ولوج الضمائر في بحار الأفكار وخلوصها من ظلم المشكلات وحنادس الغفلة في أثناء المشاهدات (344)فتصمت في حقّه ضوضاء الوجودات فيصل العقل بروح الإيمان إلى نسيم الهواء الواصل إلى الألباب من الأفق المبين فينشرح القلب بالهواء الواصل إليه ويمتلئ الصدر من نور ذلك الضياء فيشاهد ما يرى بصيرة وسماعا وحسّا وحدسا وإلهاما ويصل الروح والعقل إلى المطلوب الأعلى إيمانا وإيقانا فما ظنّكم بكريم فوائده وعظيم إكرامه . فاعل بهمّتك < يعلي بك وأدّى 116r / قريحتك سدّدك اللّه تذكى لك وترقى > (345) بهمّتك صعدا إلى مكنون الضياء في الملكوت الأعلى حيث القدرة الغائبة عن الأبصار فبالأفكار على ابتغاء مرضات اللّه يصفو كدر الأخلاق ومع الصفو يكون عيش الأرواح وعلى الإيمان . ومن رضي بأوّل العلم وظاهر من الأمر وليّ ما تولّى ورضي له ما لنفسه يرضى . وربّما حجبت عنه إصابة المصيب وبقي على كدره بغير تهذيب . إنّ الأفكار لا تلحق غوامض الأسرار ما دامت في حجب الاغترار فما تناهت الأهواء قط من معادنها ولا قويت الهمم من مواطنها ولا أبصرت غيوب عيون الآخرة من حجب غفلاتها أن لا تنتهض إلى العلى مهلة بالحجّ إلى ربّها فتتجرّد من هواها وتنبرأ من أوصافها وتلبس له ثياب الخشوع وتكثر إهمال الدموع .

---

342 Om. en TK1 .

343 De TK2 y S1, en TK1 السرّ. En TK1 سمير السرّ como aclaración en el margen .

344 En S1 المجاهدات .

345 Om. en TK2.

Material amb copyright

التصديق والصدق هنا وإعطاء الأمن من نفس قائلها وفي الكتب الأوّل التي تذكر أنّها الإنجيل والزبور أمين أقول لكم أنّه يكون كذا وكذا أمين أقول لكم كذا يعبّر بذلك عن الصدق في ما قاله وربّما كان القصر إلى اسم الأمين وربّما كانا معا على معنى واحد ومقتضى الكلمة في قول المصلّي عند فراغ الإمام من قراءة أمّ القرآن أمين راجع إلى قوله جلّ ذكره عند قول العبد 1* إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ! هذه لعبدي ولعبدي ما سأل ثمّ يسأل ربّه جلّ ذكره بقوله ! اَهْدِنَا الصِرَاطَ المُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرَ المَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلاَ الضَّالِّينَ * يعني أهل الكتاب والذين احتالتهم الشياطين عن دينهم فأضلّوهم عن سواء السبيل فتقول العبد أمين رجوعا بها إلى قول اللّه جلّ ذكره a(هؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأل) فكأنّه قال لربّه عزّ جلاله اللّهمّ أنجز لي ما وعدتّني ووجه آخر أن تكون رجوعه 119r / بقوله أمين إلى التصديق قول اللّه جلّ ذكره 1* الحَمْدُ للهِ رَبِّ العَالَمِينَ الرَّحْمَـنِ الرَّحِيمِ مَالِكُ يَوْمِ الدِّين * مع ما في قوله الحقّ a(هؤلاء بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل) فيكون معنى قوله أمين صدقت وآمنتُ من خلف في وعد أو نقض في عهد فتكون مركّبة من المعنيين واللّه أعلم بما يوحي إلى عبده ورسوله وينزّل عليه وكثير جاء مثل هذا الخطاب في القرآن العزيز كون الكلمة لها وجه لمعنى ووجه آخر لمعنى كالخطاب تكون جملته موجّهة لمعنى آخر فاعلم ذلك .

اعتبـــــاره

قد تقدّم أنّ الأمانة معنى باطن وهو في المخلوق صفة يتّصف بها باطنه المسمّى بالعبد . وتمام النعمة على هذا العبد أنْ يشفع أمانته بالإيمان فإذا فعل ذلك به وإله الأمين المؤمن الأعلى ونظر إليه وكان منه أن وافى ذلك منعما عليه وعلامة على أنّه كان يوم أخذ الميثاق في قبضة اليمين وهذا العبد هو المؤتمن على ما ائتمنه عليه الأمين الحقّ وهو المخاطب من الجملة والمتبوع من المخلوق والحاكم عليه والإمام المشار إليه منه وهو خليفة اللّه على الجملة التي جعلها محلاّ له وهو في الجملة التي حمد عليه حامدها وحمد عن التهوض إلى إظهاره مصامدها ونبت منه نابتها وظهر في حيوانها ثمّ استعلن منها في الإنسان وكمُل في أهل الإيمان وتحقّق في أهل النبوّة إذا كانت الشواهد من المصنوعات والآيات على المخلوقات منها حفيّة ومنها بيّنة وكانت المكوّنات في أنفسهم لهنّ انقباض وانبساط وجلاء وخفاء . وتفاوت أوصاف لا تنحصر بالإضافة إلى أوهام المعتبرين وإنّما ذلك على قدر الحظّ من ذلك المشار إليه والأنجاس منه ثمّ رؤيتها والوقوف على معرفتها على مقادير نفاذ البصائر وكمال

Material amb copyright

خمسة شهادة أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له وأنّ محمّدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحجّ وصوم رمضان فالصلاة هي الدعاء في عرف اللغة وأقرّها الشرع على أنّها دعاء وقراءة قرآن وذكر مقرون بقيام وذكر وركوع وسجود وقعود وتكبير وسلام كلّ ذلك على حدود محدودة وسنن مبيّنة والزكاء النماء في اللغة ثمّ أقرّها الشرع على أنّها على نصاب محدود ونصيب معلوم على سنن مسنونة وتمام حول ومن يأخذها ولمن تؤدّي وكيف يعمل فيها . والحجّ في اللغة القصد ثمّ أقرّه الشرع إلى مقصود معلوم وهيئة محدودة بأفعال موصوفة في وقت محدود وأقوال مأثورة في مناسك مشهورة والصوم هو الإمساك وأقرّه الشرع على إمساك محدود عن أشياء معلومة في وقت محدود وشهر معلوم . ولمّا أن كان اللّه جلّ ذكره هو ممسك السماوات والأرض أن تزولا وممسك ما بين ذلك وممسك الأشياء كلّها علوّا وسفلا على ما قد شاءه منها وبها من وجود فكلّ شيء من أجله ذلك ممسك بأمر اللّه والممسك صائم كونا كما الممسك طوعا صائم شرعا ولمّا كان ذلك كذلك قال اللّه جلّ قوله a{ كلّ عمل ابن آدم له إلاّ الصوم فإنه لي وأنا أجزي به الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبع مائة ضعف إلاّ الصوم فإنه لي أنا أجزي به } يقول وهو أعلم b{ أنا ممسك السماوات والأرض ومابين ذلك وكلّ شيء أن يزول وكلّ ذي بقاء فبإبقائي بقي وكلّ فان فبإفنائي فني فمن أمسك لي نفسه 113v / على ما أمره به وعمّا نهيته عنه كما أرضى فأنا أجزيه بذلك ولا تسل عن جزائي له } . والصوم من حيث هو < صوم ملكيّ غير أنّ الإكبار والإعظام والإعلاء خصوصا لغير الإنسان فهو حال من حيث > (336) هو إنسان عطيّ على الإكبار والإعظام والإجلال والتسبيح لخالقه الغفلة وصدّت عنه البلدة . ونقل المؤمن من الشهادة لأنّها درجة من وراء الإكبار وأنار له بإيمانه موضع الغفلة منه وانكشف له بالعلم ما غطّت عليه البلدة فوجد المؤمن ما دونه من العوالم يكبّر اللّه ويعظّمه ويسبّحه فشهد لله بالعظمة والكبرياء وإنّه ليس كمثله شيء فهو اللّه الذي لا إله إلاّ هو ذو الأسماء الحسنى قال رسول اللّه صلهم وقد سمع مؤذّنا يقول اللّه أكبر اللّه أكبر فقال على الفطرة ولمّا قال أشهد أن لا إله إلاّ اللّه قال خرجت من النار فليس بالإكبار فقط تخرج من النار وتدخل الجنّة بل بما يعطيه عظيم قدر المكبّر المعظّم المجلّ من أن لا شبيه له ولا مثيل له ولا عديل فتشهد بأنّه لا إله الواحد ليس كمثله شيء فهذا هو ما يهدي به اللّه من أراد اللّه هدايته ومن لم يرد اللّه هدايته بقي في موضع الإعظام والإكبار والإجلال بما فطر عليه من ذلك ضالا تائها يعظّم

---

336 Om. en TK2 .

Material amb copyright

صادقة على اللزوم والمداومة . والجزاء على ذلك من اللّه تعالى مضمون من اللّه عزّ وجلّ انّه لا يخلف الميعاد . والبركة تبسط على جميع أعمال الطاعات لأنّها واقية باقية في الدنيا والآخرة . وأسماؤه كلّها مباركات فلتخّص كلّ اسم منها بما هو من مقتضاه في الوجود . وعلى القول بالعموم فاسمه اللّه جلّ جلاله كاف 111r/ شاف كالسلام عند الدخول في البيوت وعند التزكية وتسميته عند الشروع إلى كلّ وجهة وفي كلّ عمل والحمد لله عند الفراغ . والتعوذ بأسمائه كلّها حسن وبخاصّة ما كان كفاء للمعنى المتعوّذ منه كلّ ذلك طلب لبركتها والتطيّب بها . وضدّ البركة الشؤم وعنه يكون وجود النقص من الخير وذلك هو الهلاك وكان رسول اللّه صلهم يقول في وضوئه A{ اللّهمّ إني أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة } ووجوه اليمن والشؤم في وجود الموجودات المحدثة في البواطن منها وفي ذلك عملها بإذن ربّها عزّ وجلّ وبصفته التي هي البركة والتبرّك باسمه المبارك تبارك وتعالى يُستعاذ من مرهوب ذلك ويُستعان على منال المرغوب منه قال رسول اللّه صلهم B{ من رأى منكم من صاحبه ما يعجبه فليبرّك } . وقال صلهم في العين والسحر إنّها حقّ وقال صلهم C{ أكثر موت أمّتي من النفس } وقال اللّه عزّ وجلّ في يعقوب عليه السلام 1* وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ ولَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاس لاَ يَعْلَمُونَ * ويقال إنّ العين من الإنس والنفس من الجنّ وبالجملة فإنّ جميع الطاعات موصّلة إن شاء اللّه تعالى لمقتضى هذا الاسم لأنّها كلّها باقيات صالحا[ت] مباركات وهو تقرّب إلى اللّه تعالى والمتقرّب منه مبارك لمنال البركة إيّاه وبأسمائه تُتمّم الصالحات وتُنال البركات ولا قوّة إلاّ باللّه العليّ العظيم .

اسمه السلام

جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه . معناه واللّه أعلم سلامته من نقائص البشر وآفات الحدث . ومنه السلام والسلامة والسِلم والسَلَم والسلم الصلح لما في الصلح من معاني السلامة . وقيل للملدوغ سليم تفاؤ[لا] بالسلامة وقيل للشيء المسلّف السلم وأسلمت إليه الشيء بمعنى دفعته إليه وسلّمته منّي ومن دعاي فيه وتسلّمه منّي قبضة تفعّل مني ذلك ترك الدعوى فيه والحجّة . والسلامَى عظام الأصابع من اليدين والرجلين سمّيت بذلك لسلامتها / 111v من التجويف الموجود في غيرها وقد يطلق على غيرها من العظام هذا الاسم أمّا لصلابتها بالإضافة إلى اللحم الذي عليها وأمّا بحكم المجاورة . والسِلام الحجارة الواحدة سلمة سمّيت بذلك لصلابتها أو للتفاؤل

Material amb copyright

المباح والحلال وتضييق مجاري الشيطان في الدم والأضرار بالشهوتين البصر (341) والفرج على على سنّة الإسلام وحدود الشريعة فهذا القول محصّلا في مباني الإسلام التي تتشعّب عنها شعب الإسلام وبيانها على التفصيل في القرآن وحديث رسول اللّه صلهم من استقرارهما وُجد ذلك فيهما واللّه ولي التوفيق بقول الحقّ وهو يهدي السبيل .

التعبّـــــد

أي أخي إني أوصيك ونفسي بتقوى اللّه وسلوك سبيل المريدين الذين أرادوا اللّه جلّ ذكره والدار الآخرة ودع عنك أعمال البطّالين الذين حادوا عن الطريق ورضوا لأنفسهم بغير ما خُلقوا له فعملوا في غير مرضات مليكهم واعتمدوا على إقامة شهوات أنفسهم فإنّ اللّه قد قدر على قوم بالذنوب وموت نفوسهم بالغفلة فأشغلوا أنفسهم بأعمال أهل البطالة وركبوا طريق الجهالة . فاهرب عن طريق الغفلة وخواطر اللهو واندم على ما مضى من عمرك في غير طاعة ربّك وابك له واعتذر إليه ممّا أحدثته في حال الغفلة واسأله الصفح عنك والعفو عن ذلك ودُم على الصوم والصلاة وانفق ممّا رزقك اللّه وجدّ في وجهتك واخلص فيها لربّك عساك تدرك تقصيرك فيما مضى من عمرك بإصلاح . واترك العيبة والكذب والفحشاء والمنكر واستغفر اللّه من قليل ذلك وكثيره وأكثر من ذكر اللّه والتسبيح يمحو عنك بذلك ما سارعت فيه من السيّئات حال البطالة والجهالات وارغب إلى اللّه في العفو عن الذنوب السالفة إنّه هو الغفور الرحيم العفوّ الكريم وداوم على الطاعة جهدك واهرب 115v / عن المعاصي ومواطنها وازهد في دار الفناء واطلب النعيم في دار البقاء فما عند اللّه خير وأبقى وتحبّب إليه بحبّ عباده والنصيحة لهم وسلامة الصدر والدعاء لهم . واعلم أنّ الصوم جنّة من النار وحضّ من الآثام فتعلّق به واجعل الوحدة حصنا لصومك والقعود فيها قيدا لرجلك وحياطة لحسناتك وزيادة في نيّتك فالوحدة أقرب إلى السلامة

---

341 De TK2, en S1 البطن y en TK1 النظر .

Material amb copyright

هذا الاسم والله أعلم . وهو قريب القرابة معناه ومقتضاه من اسم الزكيّ غير أنّ المبارك إنّما يوصف بذلك إذا كان موضعا للخير ومعرّفا له ويوصف بالزكاء من وجد فيه الطيب والطهارة والخير ولا تكاد تجعل واصفه بقدم ذلك أو جدّته إنّما هو وصف لحالته تلك فإن كان اللزوم من حيث الخير فهي البركة وذلك المحلّ مبارك . وإن كان من جهة الشرّ فهو اللذام والغرام والمغرم ولا تكون البركة حتى تكون هذه الزيادة والنماء عن أصل موجود ويتعرّف ذلك بما قبضه الله جلّ ذكره على يدي نبيّه صلعم . من الزيادة والنماء في ماء عين تبوك وما الميضأة يوم الزوراء وطعام أبي طلحة وجمل جابر وتمر حائطه وطعام أبي بكر رضي الله عنه أضيافه رحمة الله على جميعهم ومزادتي المرأة وغير ذلك كثير . كذلك بشرى ملائكة إبراهيم وأهل بيته عليهم السلام في قولهم رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت كيف لزمتهم البركة ونمت فيهم الخيرات قال الله عزّ وجلّ 1* وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ * يعني كلمة التوحيد لا إله إلاّ الله يظهرها في ذرّيّة الأنبياء وأتباعهم وتبطن في أحيان الفترات قال الله عزّ وجلّ 2* وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَـٰقَ * حتّى أعلنها في أبنه محمّد صلعم وعلى جميعهم وفي العرب ثمّ أفاض من تلك البركة على سائر الأجناس والأمم فأدخلهم منها فاستعملهم بمقتضاها وكذلك قال لنوح عليه السلام 3* يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّن مَّعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ! فحضّ بالبركة أمما يكونون من من معه ثمّ أخبر عن الباقين أنّهم وإن نالهم النماء والتكثير في العدد فإنّما ذلك متاع يمتّعون به بقوله ! وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ * ومن 110r/ البركة ما جعله الله جلّ ذكره في الماء وفي الأرض يقول جلّ من قائل 1* وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ * المعنى وقال في الأرض 2* وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا< فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ > * (335) وبركة الماء والأرض أشهر من أن يجتلب عليها الشواهد يبدو ذلك في تضعيف البذر والثمرات ثمّ ما صُرّف من ذلك كلّه في طاعة فهو بركة وما كان في شهوات النفوس أو وُجّه به لغير الله فهو متاع . ومن البركة أن يُصلح عنده ويُوفّقه بصالح الأعمال ويُطهّره حتى يبلغ من زكائه وبركته أن يدفع به السوء عن عباده ويكشف به الكرب عنهم ويجعله للخيرات سببا كما جعله لطاعته منزلا وموطنا يهتك بوعظه شجب الشهوات ويبعث برؤيته على أعمال الصالحات يُبرئ بكلامه القلوب من مرضتها والأسماع من وقرها فتنطق ببركته الألسنة بعد بكمها وتنجلي الأبصار من غشاو[تها] وتنطلق الجوارح

---

335 Om. en TK2 .

Material amb copyright

حقّا وباطلا يسلك ذلك كلّه سنن التكوين ليُتمّ حكمته في المعنيين . (328)ويسلك أمره الجادّتين كذلك يضرب اللّه الحقّ والباطل كالقرآن عمدته مقصوده الإخبار عن صفات اللّه جلّ جلاله وأسماءه والإنباء عن عظمته وعلائه وأحكامه في حكمته وإبداع صنعه في عجيب صنعته والإعلام بأمره ونهيه وإثبات نبوّة أنبيائه ورسالة رسله وكتبه وبراهين ذلك ودلائله وتبيّن مراده من ذلك كلّه فكان في ذلك أنواع الخطاب وقصص ما قبل ونبأ ما بعد وأوجب ذلك اختلاف الأخبار عن الكافرين والمكذّبين وذكر ما أجابوا به رسلهم ووصف فعالهم وعتوهم وكيف كذبوا على اللّه وكيف كذّبوا رسله وردّوا أمره ونصائحه فكان في اجتلاب ذلك من مراد التبيان ما كان في النفي مع الإثبات الذين في شهادة أن لا إله إلاّ اللّه وكان في ذلك فتنة من أراد اللّه فتنته . لموضع النفي ووصف الخلاف . وهداية من أراد اللّه هدايته لمكان التحقيق ومقصود الغرض به وكان ذلك من الكتاب العزيز كالتسبيح في الوجود أعني العالم وكانت 106v / أذكار أسمائه وصفاته العلى موضع الحمد من العالم وكلّ كلام اللّه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فافهم ووفّ اعتبارك حقّه وفّقك اللّه وقل ربّي زدني علما ألم ترى أنّ كلّ مخلوق حقير وكلّ شيء في العالم صغير القدر خسيس وإن كان قد لُعن وفُسق في الشرع ودُمّ وجوده بالوحي وعافت النفوس رؤيته واقتحمته الأبصار لمقته كلّ ذلك مسبّحا لعظمة اللّه مقدّس له شاهد له بالوحدانية والقدرة ساجد له طوعا أو كرها . وهذا أحد التأويلات في قول رسول اللّه صلهم في الدجّال لعنه اللّه وخفّف على المؤمنين والمسلمين وطأته بين عينيه كافر مكتوب يقرأه كلّ مؤمن وأنّه أعور عين اليمنى وسيأتي تفسير ذلك إنْ شاء اللّه تعالى . تقرّر المعقول والإيمان أنّ أحدا سوى اللّه جلّ ذكره لا يستطيع ولا يوصف بالقدرة على أنْ يخلق بعوضة ولا ذرّة ولا أنْ يجمع موادّها من خزائن السماوات والأرض ولا يعلم ذلك ولا يهتدي إليه ذاكرا ولا ساهيا لنقص قدرة مبدعهم وعدم الروح في نفخ نافخهم قصارى قدرهم الكسب على شروطه وأبلغ نفخ أحدهم ريح ميّت لا روح به ولا حياة من أجله . ثمّ هذه المحاذير كلّها رحمة لعباده المؤمنين ونعم في حقّهم أنعم عليهم فإنّه خلقها تذكيرا لهم وتخويفا ينبّههم بها في أحيان غفلاتهم ويزعجهم بالمقصود بها عن مواطن فتراتها فهم إذا ذكروا جهنّم أعاذنا اللّه برحمته منها بسعير ما هنا وزمهريره تعوّذوا باللّه منها وإذا رأوا محاذير ما هنا تذكّروا ما هي منتزعة منها فيما هنالك وإنّ إليها تصير آخرتهم ذلك وأقلقهم فتعوّذوا باللّه من شرّ ما خلق ومن

---

328 A esta altura en S1 انظر .

Material amb copyright

نُبذى من أعراض تدلّ على بعض ظواهرها وربّما أشرنا إلى شيء من خفيّ بواطنها ليكون ذلك تذكيرا للمتأمّل وتنبيها للمتوسّم فيما عدا ذلك من اعتبار هذا الباب . فأقرب طريق أعلمه في ذلك وأجلّه فائدة وأعظمه غناء وعائدة لشمول معاني الحمد وانبساطها على جميع المعلومات في حقّ الحميد الأعلى الاعتبار على طريق الأسماء والصفات لاجتماع ما تفرّق في العالم في معانيها وقد تقدّم ذكرها في صدر الكتاب . وهي الألوهيّة والوحدة والحياة والملك والعلم والقدرة والإرادة . فنبدأ بالعبرة من صفة الألوهيّة والحياة فهما صفتان جامعتان . فنقول إنّ من أفضل النعم وأجلّ القسم بلا غاية ولا نهاية إن كان لنا إله حقّ حيّ جامع لكلّ صفة عالية واسم حسن وثناء جميل وفعل كريم بل تخيّرت الألباب في أدنى العلم بمعرفته . وتاهت الأوهام في عزّ جلاله وعظيم شأنه . وربّما لحجت الأفكار بمكنون لطائف النظر في لحج بحار الأوهام لتدرك كيفيّة معنى أوجده كالذّرة في قلّتها إلى جنب عظيم ما ترى من خليقته وجنسه ولطفه فتنحسر صحيحات النظر تائهات في تلك المهاوي إلى غير قرار استقرّت عليه ولا إلى مدى ارتقت إليه فكيف بإدراكه وهو العزيز الذي لا يضام والملك الذي ولا يرام . جعل جلّ جلاله هذا لنا عوضا من إله باطل لا يملك ضرّا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا فكنّا نكون بذلك عبيدا لعبادة أمثالنا كالأباعر خلقا هملا متروكين سدّا في 100v / الدنيا عابثين لا يكون لنا إله نعوّل عليه ولا ربّ نرجع إليه ثمّ يضطرّنا في الآخرة إلى سوء المصير نعوذ بالله من ذلك فإنّه هو العلي الكبير . وقد نبّه على هذه النعمة وأمرنا أن نحمده على ذلك بعد الوقوف على حقيقة المعرفة بالنعمة فقال 1* هُوَ الحَيُّ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الحَمْدُ للهِ رَبِّ العَالَمِينَ * . وقال عزّ من قائل 2* أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الخَالِقُونَ * وهذا النوع من الاعتبار هو فرض ما يستحيل أن يكون وإنّما يجوز أن يفرضه الناظر عند جحد ما يستحيل أن يكون سواه . مثاله في القرآن العزيز لو كان فيهما إله إلاّ الله لفسدتا . وقوله جلّ قوله 3* لَوْ أَرَادَ اللّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لاَ اصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ * كذلك قوله عزّ وجلّ 4* لَوْ أَرَادْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لاَتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَّدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ * ونحو هذا . ومن مننه العظام إن كان واحدا لا شريك له ولا مثل له ولا ندّ ولا صاحبة ولا من يشركه في ملكه أو يخلفه في التدبير أو يحجبه عن داعيه وسائليه . فكان يدخل على ذلك من الحزم في الأحوال ويقع من أجله من النقص في التدبير وفساد الأمر كلّه ما لا يثبت معه حال ولا يصلح عليه وجود فله الحمد كثيرا أن خلقنا عبيدا للإله حيّ قيّوم واحد لا يجوز في عليّ شأنه التكثّر لا شريك له ولم

Material amb copyright

جمل يصرف الناس عنه يقولون أين أمير المؤمنين فيقول لهم أسلم أمامكم فيتقدّمون إلى ورائه ويسير عمر إلى أن خرج أبو عبيدة رضي اللّه عنه على جمل زمامه من شعر فلمّا قرب منه أناخ ونزل ونزل عمر فسلّم عليه وتسايرا وقال لأبي عبيدة مل بنا إلى منزلك قال وما تريد إلى منزلي قال مل بنا فلمّا دخل البيت لم ير فيه جهازا وألقى له وسادة محشوّة من ليف فقال هل من طعام فآتاه بجونة فيها كسيرات شعير فقال كلّ الناس غيّرت الدنيا غيرك يا أبا عبيدة عمّر والعمر في طاعة أبي عبيدة وأمر له بمائة دينار فتصدّق بها وأمر لمعاذ بمائتي دينار فتصدّق بها ولقي يوما امرأة تحمل قربة ماء فقال لها أما كان لك من يكفيك هذا فقالت لو كان ما حملتها فتناولها منها وقال لها هلاّ أتيت عمر قالت بلغني انه فظّ غليظ فقال لعلّ فظاظته وغلظه على الظالم المعتدي قالت لا أدري فلمّا قربت من موضعها قالت هذا موضعي فتناولها إيّاها وقال لها لا عليك أن تأتي عمر 98v / فأنت تستدلّ على موضعها إذا صاحب قربتها الآمر والناهي فلمّا رأته ولّت هاربة فقالت يا برّ فارد المرأة في رفق فردها وأعطاها خادما وكان عثمان رضي اللّه عنه مقتصدا في مطعمه ومشربه حييّا ستيرا إلاّ أنه وقع فيما دعا عمر رضي اللّه عنه على نفسه من أجله بالموت من انتشار الرعيّة وكبر السنّ فبذّل الأموال في المسلمين حتّى اشتريت جارية في أيّامه بوزنها مالا وفرس بعشرة آلاف وتفاقم الأمر عليه فجعل نفسه دون دينه وفتح بموته باب الفتنة ووقع الاختلاف . وكان عليّ رضي اللّه عنه مقتصدا في مطعمه ومشربه وملبسه يميل إلى خشونة الملبس ويقطع كميّة من منتهى أطراف أصابعه ويخوض طين المطر برجليه ويفرّق بيت ماله في كلّ سبت وإذا رأى ما فيه يقول

I< هذا جناي وخياره فيه إذ كلّ جان يده لفيــه >

يا حمراء يا بيضاء غرّي غيري ولم يوجد له يوم مات سوى ثلاثمائة درهم أعدّها لاشتراء خادم . وأتى ابن عوف رضي اللّه عنه بطعام فبكى وقال مات حمزة وكان خيرا منّي وكفن في نمرة جبدرة على وجهه فبدت قدماه فجعل عليها الأذخر . ومات مصعب بن عمير وكان خيرا منّي ولم يجدوا له إلاّ نمرة به ذلك . وشتم طلحة رضي اللّه عنه خادما له فتصدّق بخمسة عشر ألف درهم وكان يقال له فتى قريش من الجود والنجدة ومات الزبير رضي اللّه عنه وعليه مائة ألف درهم فأدّيت من رباعه . وكان سعد وسعيد رضي اللّه عنهما من أزهد الناس وكانا مستجابي الدعوة . وتوفي الخلفاء الراشدون المهديّون الأربعة رضي اللّه عنهم وفي ولد كلّ واحد منهم من لو عهد إليه لكان أهلا لذلك وكان معاوية رضي اللّه عنه بذولا للمال حليما رقيقا وربّما خطب في ثوب مرقّع . فلمّا ولي

Material amb copyright

والأولى أن يقال في قوله سبحان اللّه وبحمده إنّه تسبيح له بمحامده وتنزيه لنعوت جلاله وعلى صفاته وأسمائه عمّا لا يجوز في وجوده . وقد تقدّم من أسمائه ممّا نطق به كتابه أو أجمع عليه المسلمون أنّه الأوّل والآخر أي هو الأوّل لا أوّل له وأوّل معه في أوليّته . وهو الآخر ولا آخر له ولا آخر في أخريّته يشبهه أو يكافيه وعن إثارة هذين الاسمين أوجد لنا الدنيا والآخرة لكنّه جلّ ذكره لا فصل بين أوّليّته وأخريّته هو هو عزّ به جلاله إنّما تغاير[ت] الأسماء من حيث عبارتها وإعلامها بما عنه أعلمت . فأوّليّته تلك التي لا أوّليّة لها هي التي عبّر عنها بصفة العظمة والعلاء والجدّ قال اللّه جلّ من قائل I* وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلاَ وَلَداً * والجدّ يعبّر به عن الفردانيّة التي لم يزل عليها ولا يزال قبل إيجاده الكائنات وإظهاره المخلوقات وهو ما عبّر عنه رسول اللّه صلعم بقوله A \ 92v{ كان اللّه ولم يكن شيء قبله z}وفي أخرى معه { مكان قبله } ثمّ كتب في الذكر كلّ شيء كذلك كان وجوده العليّ ولا شيء مذكور سوى وجوده وذكره فهو الفرد الحقّ الأحد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد كان كلّ شيء في كانه العليّ قدر كونه ثمّ كتبه في الذكر في وجوده العليّ الأعلى قدرة وعلما ومشيئة وكلمة فقوله جلّ قوله كن وعلمه بالكائنات وقدرته ومشيئته فيها هو المستودع الأعلى وسنّته في الموجودات مستقرّ لها إلى أن أخرجها جلّ جلاله في سبل سنّته على ما سبق لها من مشيئته وذلك أيضا مستقرّ للكائنات لأنّه لمّا أظهر ما كان في علمه ومشيئته أن يظهره لم يضلّ عن ذلك ولا نسي سبحانه وتعالى عن ذلك علوّا كبيرا . فنظير هذا في الوجود الأسفل كلّ مستقرّ له وكلّ مستودع في طبقات الوجود . ألا ترى أنّه قد أوجب على الولد أن يرزق ابنه حال ضعفه عن الاكتساب وكفالته كما أوجب ذلك على نفسه جلّ ذكره بوعده وجعل اللام حضانته كأوّليّته في مشيئته (307)التي لا تبديل لها . ثمّ أوجب على الابن طاعة أبويه وبرّهما وشكرهما ولو كانا كافرين وجعل عقوقهما من الابن كفرا فقال رسول اللّه صلعم B{ لا ترغبو[ا] عن آبائكم فمن رغب عن أبويه فهو كفر } وفي أخرى C{ فقد كفر } وقال D{ من ادحى إلى غير أبيه فقد كفر } وفي أخرى { فالجنّة عليه حرام } . zفهذا كفر معذول من كفره يخالقه وربّه ورزاقه وكافله كما كانت أوّليّة الأب وإحسانه وتعذيته ولطفه وبرّه موجود ذلك كلّه عن أوّليّة الحقّ وإحسانه ورزقه وكفالته وحياطته فعلى هذا واللّه أعلم جاء في المشروع الأوّل اسم الأب في أسمائه جلّ ذكره إن صحّ ذلك عندهم . ولمّا ضلّ حاملوه بذلك

---

307 En S1 سنّته .

Material amb copyright

بأحسن الوسائل وأحبّها إليه وترقّب أوقات الغفلة وتحيّن أحيان رقّة قلبك وناجه بلسان الافتقار وتضرّع بين يديه بجلال الإضطرار وابك إذا أتاح لك البكاء واسأله واشك إليه بثّك واعتذر من عجزك فإنّك لا تدري متى تكون الاستجابة وهو الرؤوف العطوف ذو المنّ القديم والفضل العظيم لا إله إلاّ هو ربّ العرش الكريم منحنا اللّه وإيّاك حسن هدايته ولا حرمنا كريم إجابته إنّه وليّ ذلك لا شريك له .

اسمه الزكيّ

جلّ جلاله أصل الزكاء واللّه أعلم هو استواء صفة الشيء الموصوف به في الخير فإذا استوى في ذلك ظاهره مع باطنه وشماله مع يمينه وآخره مع أوّله فذلك الزكاء وموصوف زكيّ وقيل للفرد خسّى فإذا أفهم (302)ذلك للفرد صار زوجا قيل هو زكيّ . ومن قال إنّه النماء فلم يبعد من الصواب لأنّ النهوض إلى الخيرات صعود كما إنّ النزول إلى الشرّ سفال ألا ترى أنّك لا تقول في الشرّ زكاء الكذا ويقال في الخير . ثمّ ترجع بالكلام إلى أنّه تثنية الخير في الموصوف فيه وإعادته عليه . فيقال من ذلك زكاء الشيء يزكو زكاء إذا نمى وزاد لأنّه كان فردا في نفسه وواحدا في ذاته فعاد بنمائه وسيادته زكاء وقيل للرجل التقى زكيّ من رجال أزكياء نمت حاله في الصلاح وزادت أسماؤه في معاني الحمد على ما يأتي في الاعتبار بعد إن شاء اللّه تعالى وذلك كأنّ موضع الحدث والرجس منه لحق بموضعه الطيّب والطهارة منه . وزكاة المال مفروضة من ذلك لأنّه يذهب خبثه يؤدي بذلك تباعته فيعيد على مخرجها سائر المال مضاعفها أضعافا في الآخرة مع كونه له في الدنيا قال اللّه عزّ وجلّ 1* قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ القِيَامَةِ *

اعتبـــــاره

---

302 En S1 أقسم .

Material amb copyright

لرفعة الذكر وعلى قدر الذاكر واختصاصه به فأمّا اشتقاقه والله أعلم فهو من سبّح يسبّح . فالسابح متباعد بسبحه عن المكروه من الغرق والهلاك ونحو هذا . وكذلك قولهم قدّس سابح إذا كان خفيف الوطء حسن الجزاء سابقا إلى غايته فهو متباعد بسبحه ذلك عن موضع ابتداء جزيه ليقرب من غايته يباعد بذلك أيضا في جزيه الصفات التي توجب وصف الهجنة . وأمّا مجيئه على وزن فعلان في التسبيح فذلك متردّد بين وجوه لن يخرج عن أن يكون منها إن شاء الله عزّ وجلّ نقول من ذلك سبّح يسبّح سبحا من الجري والعوم كما يقول عدا يعدوا عدوا من الجرى وخطا يخطوا خطوا من الخطي 91r \ والخطو . وهكذا تأتي مصادر الأفعال الظاهرة من هذا الباب فإذا أنت المصادر عن الأفعال صدرت عن الباطن جاءت على وزن فعلان . يقال من ذلك عدا عليّ يعدو عدوانًا من الاعتداء . كذلك سبّح عن كذا يسبّح سبحانا إذا كان التباعد عن خلق مذموم فخولف بين بنائهما في المصادر تفرقة لذلك . وكلمة سبحان توجد بما هي عبارة عن جميع معان نزّهت عظمته عمّا يليق به ولا يجوز في نعوت جلاله كقضب وقضبان وكثب وكثبان . والعرب تأتي بهذا البناء علما للجمع وأسماء الجموع في معان مخصوصة كقولهم قرأت أقرأ قراءة واسم المقروء قرآن وقطعت أقطع واسم المقطوع قطعان وقربت أقرب واسم المقرّب المبتغي به التقرّب قربانا فعلى هذا يكون اسم جمع السبحات المسبّح بها سبحان ويكون واحد هذا الجمع سبحة كما واحد الخطوات خطوة وواحد القربات قربة . ويقال أيضا حسبت أحسب حسابا قالوا وجمع الحساب حسبان وهذا راجع إلى ما تقدّم ذكره أولى به أن يكون الحسبان من حسبت أحسب تحسيبا على وزن فعلت أفعل تفعيلا أي جعلته على حساب فيكون المحسب حسبانا كذلك قالوا سبّحت أسبّح تسبيحا واسم المسبّح به سبحان قال الله عزّ وجلّ 1* الشَّمْسُ وَالقَمَرُ بِحُسْبَانٍ * أي قدّرهما بحسبان . ويقال هذا قربان زيد وقطعان عمرو . ويقول الله جلّ جلاله سبحاني سبحاني ويقول المسبّح له سبحان الله أي نزاهة الله عن الأسواء كلّها وبعد عن الآفات أجمعها قال الله عزّ وجلّ 2* نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ العَالَمِينَ * . وقد جاء سبحان الله مدائح الله ومحامده وثناؤه الأعلى قال عزّ وجلّ 3* وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ * وإن من شيء إلاّ يسبّح بحمده فالأولى سبحة لوجوده العليّ بما هو عليه من الوجود العليّ والثاني سبحة بمحامده وثنائه ومدائحه .

Material amb copyright

فهرست

. الله 14
. الإله 27
. الواحد 32
. الأحد 42
. الصمد 49
. الفرد 54
. الوتر 57
. الأول 61
. الآخر 62
. الظاهر 63
. الباطن 63
. الحي 67
. الحق 71
. المبين 77
. الباقي 80
. الدائم 83
. القيوم 86
. القيم 87
. القيام 87
. القائم 87
. الكبير 90
. العالي 94
. العظيم 96
. الجليل 101
. ذو الجلال 104
. الرفيع الدرجات 104

Material amb copyright